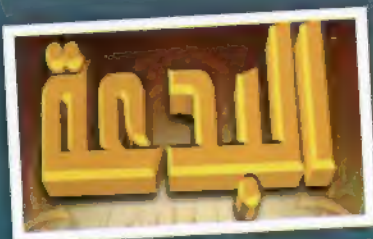




مشروعية  
زكاة الفطر



فضل العلم  
وشرف العلماء



البدعة:  
ضوابط وأحكام

# النور



## أحكام صلاة العيد وأدابه

## السلام عليكم



رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة  
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠٠ جنيه توضع  
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠  
بنك فيصل الإسلامي مع إرسال  
قسمة الإيداع على فاكس المجلة  
رقم/٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال  
سعودي أو مايعادلها

ألف أعداء الإسلام منذ ١٥٠ عاماً  
مؤلفات للتنفير منه، أو لإلقاء  
الشبهات حول تشريعاته زادت عن ٦٥  
ألف كتاب.

ومع ذلك فالإسلام هو الأسرع انتشاراً  
في العالم، حتى بلغ عدد المسلمين الآن  
١,٩ مليار مسلم، وهو ما يقارب ٢٤% من  
سكان العالم، وصدق الله: «يُرِيدُونَ لِيُطْفَأَ  
نُورُ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»  
(الصف: ٨).

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذ يقول: «لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ  
بَيْتٌ مَدْرُولٌ وَبِرَّ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ كَلِمَةَ  
الْإِسْلَامِ بِعِزِّ عَزِيزٍ، أَوْ ذُلِّ ذَلِيلٍ...»  
(رواه الإمام أحمد: ٢٣٣٠٢).

وأخيراً فهنيئاً لأمة الإسلام بعيد  
الظفر المبارك أعاده الله علينا وعليهم  
بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام.

التحرير

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٩ مجلداً  
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٩ سنة كاملة





**صاحبة الامتياز**  
جمعية أنصار السنة المحمدية  
**رئيس التحرير**  
مصطفى خليل أبو المعاطي  
**رئيس التحرير التنفيذي**  
حسين عطا القراط

**مدير التحرير**  
إبراهيم رفعت أبو موتة  
**الإخراج الصحفي**  
أحمد رجب محمد  
محمد محمود فتحي

**إدارة التحرير**  
٨ شارع قوتة عابدين، القاهرة  
ت: ٢٣٩٣٥١٧٦، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢  
**البريد الإلكتروني**  
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

### ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية ١٢ ريال ، الإمارات ١٢ دراهم ، الكويت ١ دينار ، المغرب ٢ دولار أمريكي ، الأردن ١ دينار ، قطر ١٢ ريال ، عمان ١ ريال عماني ، أمريكا ٤ دولار ، أوروبا ٤ يورو

## فهرس العدد

- ٢ من آداب الدعاء د. عبد الله شاكر
- ٥ باب التفسير د. عبد العظيم بدوي
- فضل العلم وشرف العلماء
- ٨ د. مرزوق محمد مرزوق
- ولاية الله والطريق إليها
- ١٢ الشيخ معاوية محمد هيكل
- ١٧ شمائل نبينا محمد الشيخ صلاح نجيب الدق
- ٢١ مشروعية زكاة الفطر د. سيد عبد العال
- ٢٤ البدعة .. ضوابط وأحكام د. محمد عبد العزيز
- ٢٨ حالنا بعد رمضان الشيخ عبده أحمد الأقرع
- ٣٠ دراسات قرآنية الشيخ مصطفى البصراي
- المنهج الإسلامي في التنمية والنهضة
- ٣٢ د. عبد الوارث عثمان
- ٣٦ واحة التوحيد علاء خضر
- ٣٨ أحكام صلاة العيد د. متولي البراجيلي
- ٤٢ الأفضال والمساجد الشيخ صلاح عبد الخالق
- ٤٦ فقه المرأة المسلمة د. عزة محمد رشاد
- ٤٨ تعيين ليلة القدر د. أيمن خليل
- تحذير الداعية من القصص الواهية
- ٥٣ الشيخ علي حشيش
- قضاء الحامل والمرضع لصيام شهر رمضان
- ٥٧ المستشار أحمد السيد علي
- ٦١ صيام الأيام الستة من شوال د. حمدي طه
- فضل ليالي العشر الأواخر
- ٦٥ الشيخ زكريا حسيني رحمه الله
- ٦٧ مدخل إلى علم التفسير د. عاطف التاجوري
- ٧٠ راحة البال د. سعود الشريم

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

# من آداب الدعاء

الرئيس العام

د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين. وبعد، فقد بينت في اللقاء الماضي أن الدعاء حق خالص لله تعالى، فلا يُطلب من غيره ولا يُسأل سواه سبحانه جل في علاه، وفي هذا اللقاء أبين جملة من آداب الدعاء التي إذا انتبه إليها الداعي، يَرجى له القبول بإذن الله، ومن هذه الآداب:

## ١) عدم الاستعجال الإجابة:

بعض الداعين يستعجل في طلبه ويتطلع إلى الإجابة سريعاً، وهذا يعرضه لعدم قبول دعائه، وقد يدرك هو الدعاء أصلاً والواجب على العبد أن يلازم سؤال الله تعالى ولا يياس من الإجابة، بل عليه أن يستسلم لربه ومولاه ويفوض أمره إلى الله جل في علاه، وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يُستجاب لأحدكم ما لم يعجل، يقول دعوت فلم يستجب لي..» (البخاري (٦٣٤٠)، ومسلم (٢٧٣٥)).

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم معنى الاستعجال، كما جاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يزال يُستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة

رحم، ما لم يستعجل»، قيل: يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال: «يقول: قد دعوت، وقد دعوت فلم أر يستجب لي، فيستمر في ذلك ويدع الدعاء..» (مسلم (٢٠٣٥)). قال النووي رحمه الله: في شرحه للحديث وينبغي إدامة الدعاء ولا يستبطن الإجابة. (شرح النووي على صحيح مسلم ج ٣، ٥٢). وقال ابن حجر رحمه الله: وفي هذا الحديث، أدب من آداب الدعاء؛ وهو أنه يلازم الطلب ولا يياس من الإجابة لما في ذلك من الانقياد والاستسلام وظهار الاقتتار. وقد قدمت في أول كتاب الدعاء الأحاديث الدالة على أن دعوة المؤمن لا ترد، وأنها إما أن تُعجل له الإجابة، وإما أن تدفع عنه من سوء مثلها، وإما أن يدخر له في الآخرة خير مما سأل.. (فتح الباري، ج ١١، ص ١٤١).



وقال ابن رجب رحمه الله: «نهى الله العبد أن يستعجل ويترك الدعاء لاستبطاء الإجابة، وجعل ذلك من موانع الإجابة. حتى لا يقطع العبد رجاءه من إجابة دعائه ولو طالَّت المدة، فإنه سبحانه يحب المُلحِّين في الدعاء». (جامع العلوم والحكم، ص ٥٨١).

وعلى العبد أن يسأل ربه وهو موقن بالإجابة، وليعلم أن ربه على كل شيء قدير وأنه لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء. قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْصِرُوا عَنْ دُعَائِهِمْ وَأَنْتُمْ يُحْيِيهِمْ» (فاطر: ٢)، ولذلك أسألوا الله من فضله، وأظهروا حاجتكم إليه.

#### ٢) حضور القلب ورجاء الإجابة:

من الآداب المهمة التي يجب أن يراعيها ويتنبه إليها الداعي حضور قلبه وترك غفلته؛ لأن القلب الغافل بعيد عن الله، ومع طمع الداعي ويقينه في فضل الله وقبول دعائه. وقد حث النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه». (أخرجه الترمذي وحسنه الألباني، كما في صحيح سنن الترمذي برقم ٢٧٦٦).

وهذا الحديث نص واضح وصريح في أهمية حضور قلب الداعي وطمعه في الإجابة. قال المباركفوري رحمه الله في شرحه للحديث: «قوله وأنتم موقنون بالإجابة أي، والحوال أنكم موقنون بها، أي، كونوا عند الدعاء على حالة تستحقون بها الإجابة من إتيان المعروف واجتناب النكر ورعاية شروط الدعاء كحضور القلب وترصد الأزمنة الشريفة والأمكنة المنيقة واغتنام الأحوال اللطيفة، كالسجود إلى غير ذلك، حتى تكون الإجابة على قلوبكم أغلب من الرد، أو أراد وأنتم معتقدون أن الله لا ينجيكم

لسعة كرمه وكمال قدرته واحاطة علمه، لتحقيق صدق الدعاء وخلوص الدعاء؛ لأن الداعي ما لم يكن رجاؤه وثقا لم يكن دعاؤه صادقا». (تحفة الأحوذى ج ٩/ ص ٤٥٠).

وقد أشار ابن القيم رحمه الله إلى أهمية حضور القلب وعدم غفلته، مع تحري الأوقات الفاضلة التي يستجاب فيها الدعاء فقال: «وإذا جمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب وصادف وقتاً من أوقات الإجابة الستة، وهو الثلث الأخير من الليل، وعند الأذان، وبين الأذان والإقامة، وأدبار الصلوات المكتوبة، وعند صعود الإمام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة من ذلك اليوم، وآخر ساعة بعد العصر، وصادف خشوعاً في القلب وانكساراً بين يدي الرب وذلاً له، وتضرعاً ورقّة، واستقبل الداعي القبلة وكان على طهارة، ورفع يديه إلى الله، وبدأ بحمد الله والثناء عليه، ثم نوى بالصلاة على محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم، ثم قدّم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار، ثم دخل على الله وألح عليه في المسألة ودعا رغبة ورهبة، وتوسل إليه بأسمائه وصفاته وتوحيده، وقدّم بين يدي دعائه صدقة، فإن هذا الدعاء لا يكاد يرد أبداً، ولا سيما إن صادف الأدعية التي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنها أقرب للإجابة، أو أنها متضمنة للاسم الأعظم». (الجواب الكافي، ص ٩).

وهذا كلام نفيس من هذا الإمام، ولعل إخواني يتدبرونه ويعملون به، وإذا فعلوا ذلك تحقق لهم المطلوب بإذن علام الغيوب سبحانه وتعالى، وهذه إشارة سريعة إلى أهم هذه الآداب التي منها: حضور القلب وخشوعه وانكساره بين يدي ربه ومولاه مع تحري أوقات الإجابة، ومنها: أن يكون

الداعي على طهارة ويستقبل القبلة، ومنها: أن يبدأ دعاءه بحمد الله







يَكْرِهْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ إِنَّا نَبَأَكُمُ  
تَتْلُوهُ لَهُ عِبَادٌ أَفْضَلُونَ  
(الزمر: ٧). وقال تعالى: «أَلَمْ  
يَكُنْ نَوَافِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قُلِّدَانَا  
وَمَا لَمْ يَأْتِهمْ رَسُولٌ بِمَا أَنذَرُوا  
فَالْتَقُوا بِهِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّهُمْ  
فِي عَذَابٍ مُّكْرَمٍ» (التغابن: ٥٦).

«ومن عمل صالحا فلأنفسهم  
يهمدون ٤٤» أي يجعلون مهادا،  
والمهاد: القراض. مثلت حالة  
المؤمنين في عملهم الصالح  
بحال من يتطلب راحة رقاده.  
فيوطئ فراشه ويسويه لئلا  
يتعرض له في مضجعه من  
التنوء أو اليبس ما يستفز  
متامه. وتقديم «فلأنفسهم»  
على «يهمدون» للاهتمام بهذا  
الاستحقاق، وللرعاية على  
الفاصلة، مع الاهتمام يذكر  
أنفس المؤمنين. (التحرير  
والتنوير ١١٧/٢١).

**وفي الآية مسائل:**

المسألة الأولى: لا يبد مع  
الايمان من عمل: قال تعالى:  
«من كفر فعليه كفره ومن عمل  
صالحا، ولم يقل ومن آمن،  
وذلك لأن الايمان لا يبد معه من  
العمل الصالح. فذكره تحريضا  
للمكلف عليه، وأما الكفر إذا  
جاء فلا زنة للعمل معه.  
المسألة الثانية: الرحمة أعم  
من الغضب: قال في حق الكافر:  
«فعليه» فوحد الكناية، وقال  
في حق المؤمنين: «فلأنفسهم»  
جمعها إشارة إلى أن الرحمة  
أعم من الغضب. فتشمله وأهله  
وذريته. أما الغضب فمسبق  
بالرحمة. لازم من أساء، ولا  
تتر وازرة وزر أخرى..

المسألة الثالثة: من كمال  
الرحمة. قال: «فعليه كفره»

ولم يبين. وقال في المؤمن  
«فلأنفسهم يهمدون» تحقيقا  
لكمال الرحمة، فإنه عند  
الخير بين وفصل بشاره،  
وعند غيره أشار إليه إشارة.  
(التفسير الكبير ١٣٠/٢٥).

وقوله تعالى: «ليجزى الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات من  
فضله، متعلق بـ يهمدون،  
أي يهمدون لعله أن يجزى  
الله إياهم من فضله. وعدل  
عن الإضمار إلى الإظهار في  
قوله: «الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات» للاهتمام  
بالتصريح بأنهم أصحاب صلة  
الايمان والعمل الصالح. وأن  
جزاء الله إياهم مناسب لذلك.  
لتقرير ذلك في الأذهان.  
مع التنويه بوصفهم ذلك  
بتكريره وتقريره، كما أنبا  
عن ذلك قوله عقبه: «إنه  
لا يحب الكافرين ٤٥». وقد  
فهم من قوله: «من فضله» أن  
الله يجازيهم أضعافا، لرضاه  
عنهم، ومحبة إياهم، كما  
اقتضاه تغليل ذلك بجملة، أنه  
لا يحب الكافرين ٤٥. المقتضي  
أنه يحب الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات، فحصل بقوله:  
«أنه لا يحب الكافرين ٤٥»  
تقرير يعد تقرير على الطرد  
والعكس. فإن قوله: «ليجزى  
الذين آمنوا» دل بصريحه  
على أنهم أهل الجزاء بالفضل،  
ودل بمفهومه على أنهم أهل  
الولاية. وقوله: «أنه لا يحب  
الكافرين ٤٥» يدل بتعليقه  
لما قبله على أن الكافرين  
محرومون من الفضل،  
وبمفهومه على أن الجزاء  
موقوف للمؤمنين فضلا، وأن  
العقاب معين للكافرين عدلا.

(التحرير والتنوير ١١٧/٢١).  
من دلائل التوحيد،

**الرياح والمطر والسنن:**

قوله تعالى: «ومن آياته  
أن يرسل الرياح مبشرات،  
مخطوف على قوله تعالى:  
«ومن آياته أن تقوم السماء  
والأرض بأمره» فهو في  
تعداد آيات التوحيد، ومظاهر  
القدرة، ودلائل البعث، وإنما  
فصل بينها بما ذكر حتى لا  
تمل الأذن، وحتى ينشط  
القلب لسماع الآيات وتدبرها،  
وفهم المراد منها.

يقول تعالى: «ومن آيات  
التوحيد، ومظاهر القدرة،  
ودلائل البعث» أن يرسل الرياح  
مبشرات، بالخير، ومبشرات  
بالقيث، ومبشرات بالرحمة،  
ومبشرات بالرزق، ومبشرات  
بالمطر، وليدقيقكم من رحمته،  
وهي المطر، ولتجري الفلك  
بأمره، في البحار، ولذلك قال  
تعالى: «ومن آياته أن يرسل  
الرياح» (١١٧/٢١).  
«وَلِيَذِيقَكُم مِّن رَّحْمَتِهِ  
فَالرَّيْحُ بِالرَّزْقِ» (الشورى: ٣٢-٣٤).  
وليتنقوا من فضله،  
بالسفرة في البحار شرقا وغربا،  
تصدرون وتستوردون، عن  
طريق البحر. ولعلكم تشكرون  
٤٦، الله الذي سحر لكم الفلك  
لتجري في البحر بأمره. وهذا  
هو المقصود الأعظم من تعداد  
الآيات والنعم. فنسأل الله  
تعالى أن يعيننا على ذكره  
وشكره وحسن عبادته.

**إن العاقبة للمتقين:**

ولقد أرسلنا من قبلك رسلا  
إلى قومهم فجاءوهم بالبينات  
فانتقمنا من الذين أجرموا.



وكان حقا علينا نصر المؤمنين  
: ٤٧

هذه الآية كالجملـة المعترضـة  
بين ما قبلها وما بعدها، فما  
قبلها تذكير بنعمة الله  
في إرسال الرياح مبشرات،  
وما بعدها تفسير للرياح  
وما يتبعها من المطر وإشراقه  
والمناسبة بين هذه الآية والتي  
قبلها أن الله تعالى ذكر في  
السابقة أنه يرسل الرياح  
مبشرات برحمته، وذكر  
في هذه أنه أرسل رسلاً إلى  
قومهم، والرسـل أيضاً مبشرون  
برحمة الله لمن أطاعهم، ومع  
ذلك فإن الناس كلهم يقرحون  
بالريح، وأكثرهم لا يقرحون  
بالرسل، مع أن الرحمة التي  
بعثت بها الرسل أعظم الرب  
مرة من الرحمة التي أرسلت  
بها الريح، فالريح تبشر  
بالمطر، والرسل تبشر بحنة  
عالية، عرضها السموات  
والأرض، فيها من النعيم ما لا  
عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا  
خطر على قلب بشر.

والغرض من هذه الآية تسليية النبي صلى الله عليه وسلم وتعزيته في كفر الملا من قومه وتكذيبهم له. يقول تعالى: ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً إلى قومك، فجاءوهم بالبينات، أي جاءت الرسل البينات الدالات على صدقهم، وكونهم رسل الله. كما جنت قومك. **فَنُفِثَ مِنْ دُونِهِمْ مَنْ نَافِثٌ مِنْ أَهْلِ الْبَقْرَةِ** (٢٥٣). فأنفقنا من الذين أخرجتموا، وعصوا أمر ربهم، وكذبوا رسله، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ٤٧.

فَصَلِّ لِيَوْمَئِذٍ (الاحجرات: ٨)، وَالَا تَقْهَمَ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ حَقًّا، وَإِنَّمَا الْأَمْرُ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ، **كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ**، (الأنعام: ٥٤)، وَقَالَ تَعَالَى: **كَتَبَ اللَّهُ لَأَبْنَائِهِ لَا يَرْتُدُّ عَلَيْهِمْ الشَّكُوكَ**، (المجادلة: ٢١)، وَقَالَ تَعَالَى: **وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الزَّكْوَةِ مَا يَقُولُ الَّذِي لَا تَأْمَنُ مِنْهَا بِمَكَاتٍ مُفْضِيَتٍ**، (الأنبياء: ١٠٥)، **كَتَبَ اللَّهُ**، (الأنعام: ٣٤)، فَلَا يَدُّ أَنْ يَنْتَقِمَ اللَّهُ مِنَ الْمُجْرِمِينَ، وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ، وَلَا يَدُّ أَنْ يَنْصُرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ، وَأَوَّلُ السُّورَةِ أَكْبَرُ شَاهِدٌ، **أَلَمْ يَكُنْ الْأَرْضُ مَرْجًا** (١) **فِي لَدُنْ الْأَرْضِ وَمِمَّنْ مِنْهُ** (٢) **عَمَلٌ عَلَيْهِمْ كَنْتُوكَ** (٣) **يَضَعُ سِتْرَكَ فِي الْأَرْضِ مِنْ تَحْتِ زُورٍ مَسَدٍ وَتُؤْمِنُ بِقَسَمِ الْمُؤْمِنِينَ** (٤) **يَضَعُ اللَّهُ بَصَرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْكَافِرُ لَئِنْ** (٥) **وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلُفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**، (الروم: ١-٦)، فَعَلَى الْمُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ أَنْ لَا يَبْسُؤُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ، وَلَا يَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، فَإِنْ لَرَجَاءٍ هُوَ رُوحُنَا الَّتِي نَحْيَا بِهَا، وَلَوْلَا رُوحُ الرَّجَاءِ **لَهَلَّكَتِ سَمْعٌ وَبَعِثَ وَصَلَتْ وَتَسْجُدُ ذَكَرَ بِهَا أَسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا وَتُصَوِّرُ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُهُ، وَكَتَبَ اللَّهُ لِقَوِي عَزِيمًا** (٦) **الَّذِينَ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا صَلَواتَهُمْ وَأَتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْعُرُوبِ وَبَنَوا عَنِ السَّكْرِ لِيَوْمَ عَقِيبَةِ الْأُمُورِ**، (الحج: ٤١)، **فَأَتَّبِعُوا حَتَّى تَخْلُفَ قُلُوبُكُمْ وَتُؤْمِنُوا بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ**

(الأعراف: ٨٧).  
وَبِعِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «وَكَانَ حَقًّا،  
وَجِهَانٌ،  
أَحَدُهُمَا: فَانْتَقِمْنَا، وَكَانَ  
الْإِنْتِقَامُ حَقًّا. وَإِسْتَأْذَنُ وَقَالَ:  
«عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ٤٧»،  
وَعَلَى هَذَا يَكُونُ هَذَا بَشَارَةً  
لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَيْ  
عَلَيْنَا نَصْرُكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ  
وَالْوَجْهَ الثَّانِي، «وَكَانَ حَقًّا  
عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ٤٧». أَيْ  
نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ كَانَ حَقًّا عَلَيْنَا.  
وَعَلَى الْأَوَّلِ لَطِيفَةٌ وَعَلَى  
الْآخِرِ أُخْرَى،  
أَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ: فَهُوَ أَنَّهُ لَمَّا قَالَ:  
«فَانْتَقِمْنَا» بَيْنَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ  
ظُلْمًا، وَإِنَّمَا كَانَ عَدْلًا حَقًّا.  
وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْتِقَامَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا  
بَعْدَ كَوْنِ بَقَائِهِمْ غَيْرَ مُقِيدٍ  
إِلَّا زِيَادَةَ الْإِثْمِ وَوِلَادَةَ الْكَافِرِ  
الْفَاجِرِ، وَكَانَ عَدَمُهُمْ خَيْرًا  
مِنْ وَجُودِهِمُ الْخَبِيثِ.  
وَعَلَى الثَّانِي تَأْكِيدُ الْبَشَارَةِ،  
لِأَنَّ كَلِمَةَ (عَلَى) تَقِيدُ مَعْنَى  
الْإِثْمِ، يَقَالُ: عَلَى فُلَانٍ  
كَذَا، يَنْبِئُ عَنِ الْإِثْمِ. فَإِذَا  
قَالَ: حَقًّا. أَكَّدَ ذَلِكَ الْمَعْنَى.  
وَحَقِيقَةُ النَّصْرِ أَنَّهُ الْغَلْبَةُ  
الَّتِي لَا تَكُونُ عَاقِبَتُهَا وَخِيمَةٌ.  
فَإِنْ أَحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ إِذَا  
انْهَزَمَتْ أَوَّلًا. ثُمَّ عَادَتْ آخَرًا  
لَا يَكُونُ النَّصْرُ إِلَّا لِلْمَنْهَزِمِ.  
وَكَذَلِكَ مُوسَى وَقَوْمُهُ لَمَّا  
انْهَزَمُوا مِنْ فِرْعَوْنَ، ثُمَّ أَدْرَكَهُ  
الْفِرْقُ، لَمْ يَكُنْ انْهَزَامُهُمْ إِلَّا  
نَصْرَةً، فَالْكَافِرُ إِنْ هَزَمَ الْمُسْلِمَ  
فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ لَا يَكُونُ  
ذَلِكَ نَصْرَةً، إِذْ لَا عَاقِبَةَ لَهُ.  
(التفسير الكبير ١٣٣/٢٥).  
وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ،  
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

**الحمد لله المتفضل على عباده العلماء  
يفقههم في الدين، المتكرم على الأولياء  
بالعمل بما فقهوه عن سيد المرسلين، ثم  
تفضل علينا أجمعين بهدي النبي رحمة  
الله للعالمين، ثم الصلاة والسلام على  
خاتم النبيين وآله وصحبه والتابعين،  
ومن تبعهم إلى يوم الدين. وبعد،**

**الحديث**

روى الإمامان البخاري ومسلم عن حميد بن عبد الرحمن، قال: سمعت معاوية رضي الله عنه خطيباً يقول: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "مَنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَاللَّهُ يُعْطِي، وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ".

**التخريج**

اتفق عليه الإمامان: إذ أخرجه البخاري في كتاب العلم، باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين رقم (٧١)، وأخرجه الإمام مسلم برقم (١٠٣٧).

**المعنى العام للحديث**

الله تعالى يريد بعباده الخير، فأنزل لهم الشرع الذي ارتضاه لهم شرعاً، فإينما وجدت المصلحة فثم شرع الله، وكان من ذلك أن دلهم على عبادة الفقه في الدين، والعلم برَبِّ العالمين؛ إذ هو ميراث الأنبياء وأسلافنا الصالحين، ولا شك أنه الميراث الأعظم والعطاء الأعم والأوفر، وفي الحديث الشريف الذي معنا جاء قوله عليه الصلاة والسلام: "مَنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ" وخيراً، نكرة؛ تشمل القليل والكثير، واستفيد التعظيم من التثنية؛ إذ المقام يقتضيه.

ثم أخبر صلى الله عليه وسلم أن المعطي حقيقة هو الله تعالى في علاه، وأنه صلى

## فصل العلم وشرف العلماء



أ. د. مرزوق محمد مرزوق

نائب الرئيس العام  
والشرف على اللجنة



الله عليه وسلم ليس معطياً. كأنه يقول: إنما أنا أقسم ما أمرت بقسمته على حسب ما أمرت به: فالأمر كلها بمشيئة الله تعالى وتقديره. والإنسان مُصَرَّفٌ (مبني للمفعول) مريبٌ، فالمال لله، والعباد لله، والنبى صلى الله عليه وسلم قاسمٌ بإذن مولاه. فمن قسم له صلى الله عليه وسلم كثيراً، فيقدر الله تعالى وما سبق له في الكتاب، وكذا من قسم له قليلاً، فكله بتقدير الملك الوهاب: فلا يزداد لأحد في رزقه، كما لا يزداد في أجله.

هذا ثم أخبرنا النبى صلى الله عليه وسلم أنه لا تزال طائفة من المسلمين ثابتة على الدين، مُستمسكة بشرع رب العالمين، وهذا من دلائل نبوة خاتم النبيين: فالحمد لله على إحسانه والشكر له على امتنانه.

ما استفاد من الباب عموماً والحدث خصوصاً:

أولاً: بيان مكانة العلم في الإسلام وفقه الإمام البخاري رحمه الله في بيان ذلك:

وتلكما فائدتان: إذ بدأ البخاري كتاب العلم من الصحيح بباب فضل العلم، لكي يشوق الناس إليه ويدلهم عليه، فهو شرف لصاحبه في الأولى، وزقي له في درجات الآخرة. وقد جاء في الحديث: "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين" رواه مسلم.

وكان من بيان فضل العلم وفقه الإمام البخاري في ذلك أن رتب صحيحه ترتيباً يدل عليه، فافتتح كتابه الصحيح بكتاب بدء الوحي، ثم كتاب الإيمان، ثم كتاب العلم، وختم كتابه بكتاب التوحيد. فكانه يريد أن يقول: من أراد أن يخرج من الدنيا على التوحيد الذي هو سبب نجاة العبيد: فعليه بالوحي الذي هو القرآن

والسنة. وهو ما وضعه الإمام ورتبه في كتابه بين باب البداية وباب النهاية وهو بقية الأبواب: إذ يوب الإمام البخاري صحيحه بقرابة ٣٨٨٢ باباً، أولها: "باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقول الله -جل ذكره-

إلى يوم وسس من صمد (النساء: ١٦٣)، وآخرها: "باب قول الله تعالى:

«وَصَّيَّ تَوْرِينَ أَنْقِطَ يُومَ الْقِسْمَةِ» (الأنبياء: ٤٧)، فكانه يقول لنا: يا أيها الناس تعلموا هذا العلم: فهو سبب حياتكم ونجاتكم، كما قال تعالى: «لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا يَاسْأَلُكُمْ عَنْهُ مِنَ رَبِّكُمْ» (الأنفال: ٢٤)، وكما قال تعالى: «لَتَرْجُمُنَّ مُثْلَ بَعْضِهِمْ حَبْرًا» (الفرقان: ٥٩): فلا تكون معرفة الله إلا بالعلم به تعالى.

وقال الإمام النووي: "فيه فضيلة العلم، والتفقه في الدين، والحث عليه، وسببه: أنه قائد إلى تقوى الله تعالى" شرح النووي على مسلم (١٢٨/٧).

التأكيد على أفضلية الفقه في الدين على باقي العلوم، قال ابن بطال: "وفيه فضل الفقه في الدين على سائر العلوم، وإنما ثبت فضله: لأنه يقود إلى خشية الله، والتزام طاعته، وتجنب معاصيه، قال الله تعالى: (إنما يخشى الله من عباده العلماء) فاطر: ٢٨.

وفيه شرف العلماء وفضلهم على سائر الناس. قال ابن بطال: "فيه فضل العلماء على سائر الناس شرح صحيح البخاري (١٢٨/٧)، ويأتي فضلهم من خشيتهم لله تعالى كما أسلفنا، وقال ابن عمر

التفقه في الدين  
يقود إلى خشية  
الله، والتزام  
طاعته، وتجنب  
معاصيه.

رضي الله عنه-الذي قال له: فقيه-: "إنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة". ومعرفة العلماء بما وعد الله به الطائعين، وأوعد العاصين، ولعظيم نعم الله على عباده اشتدت خشيتهم" شرح البخاري (١/ ١٥٤).

وفيه أن التفقه في الدين يقتضي إرادة الله تعالى الخير لعباده، قال الباجي: "إن الفقه في الدين من بشريات إرادة الله سبحانه وتعالى الخير لعبيده؛ إذ الفقه

بدين الله هو سبيل النجاة والفوز بالجنة والنجاة من النار، (فمن رُحِزَ عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) (ال عمران: ٨٥). (المنتقى ٧/ ٢٧٩).

وفيه كذلك أن من لم يتفقه في الدين، ويتعلم أحكامه حرم من الخير الكثير. قال الحافظ ابن حجر: "ومفهوم الحديث أن من لم يتفقه في الدين؛ أي، يتعلم قواعد الإسلام، وما يتصل بها من الفروع فقد حرم الخير، قد أخرج أبو يعلى حديث معاوية من وجه آخر ضعيف، وزاد في آخره "ومن لم يتفقه في الدين لم ينال الله به"، والمعنى صحيح؛ لأن من لم يعرف أمور دينه لا يكون فقيهاً ولا طالب فقه. فيصح أن يوصف بأنه ما أريد به الخير، وفي ذلك بيان ظاهر لفضل العلماء على سائر الناس، ولفضل التفقه في الدين على سائر العلوم" (وينظر فتح الباري، ١/ ٦٥).

**ثانياً: وفيه تعلم السر ومعرفة أهميته في تبليغ العلم،**

إذ تحصيل العلم شاق ومُضْنٍ والدعوة إليه تحتاج إلى صبر ومخالطة الناس عموماً هذا شأنها والعقول تتفاوت والثقافات ألقت

بما في بطونها، وعلى طالب العلم أن يقدر هذا كله، ويصبر عليه، ولا يصبره إلا رجاء العفو من الله والأجر، ولا يتم ذلك إلا بمعرفة فضل العلم وشرف العلماء.

**ثالثاً: البشارة ببقاء الطائفة المنصورة وإن ذلك من دلائل النبوة**

فقد أخبر صلى الله عليه وسلم- وهو الصادق المصدوق- بأن طائفة من أمته لا تزال على الحق، مستمسكة بدين الله، مهتدية بنوره وهدهاء، لا ينال منهم من خذلهم، ولا يضرهم من خالفهم، كلما انقضت منهم جماعة خلفتها جماعة أخرى، وهكذا حتى يأتي أمر الله، يوم يقوم الناس لرب العالمين؛ **وَمَنْ لَمْ يَمُغْ مَالٌ وَلَا سُلَّةٌ إِلَّا مِنْ لِقَاءِ تَقِيٍّ سِيمٍ،** (الشعراء، ٨٨، ٨٩).

**رابعاً: وفيه تعلق القلوب بالله تعالى وتفويض الأمر إليه،**

إذ هو المعطي سبحانه وتعالى، بيده الأمر، وتعلق القلوب بالله وتحقيق التوحيد هي وظيفة العمر، وعليها عمل الإنسان وخطة الحياة؛ إذ جميع الأمور بمشيئة الله وقدرته. قال القاضي عياض: "فيه تفويض الأمور إلى الله تعالى، وكون جميعها بمشيئته وقدرته، وأنه-عليه السلام- لم يستأثر بشيء من الدنيا، وإنما تصرفه فيها لمصلحة عباده، وأمر به لا لنفسه ولا لحوله وقوته" (إكمال المعلم بفوائد مسلم ٣/ ٥٧١). (وينظر شرح الحديث من: إكمال المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: الدكتور يحيى إسماعيل..، شرح صحيح البخاري لابن بطال، تحقيق: أبي تميم ياسر بن إبراهيم، فتح الباري شرح صحيح البخاري، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، للنووي رحمه الله).

من لم يتفقه في الدين حرم من الخير الكثير.



خامساً، فضل العلم وشرف العلماء

فَإِنْ كَانَتْ دَلَالَةُ الْحَدِيثِ  
تَدُلُّ عَلَى فَضْلِ الْعِلْمِ وَشَرَفِ  
الْعُلَمَاءِ: فَإِنَّ دَلَالَةَ الْقُرْآنِ  
قَدْ دَلَّتْ قَبْلَهُ عَلَيْهِ وَأَرْشَدَتْ  
مَعَهُ إِلَيْهِ بِدَلَالَةٍ وَاضِحَةٍ لَا  
رَيْبَ فِيهَا وَعَقِيدَةٍ رَاسِخَةٍ لَا  
سَبِيلَ لِلزَّيْغِ عَنْهَا: فَمَنْ ذَلِكَ  
قَوْلُهُ تَعَالَى: «ثُمَّ أَنْزَلْنَا  
إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَهُوَ حَقٌّ مُبِينٌ  
فَإِمَّا يَنْفَرِ لَكُ الْإِنْفِرُ إِلَّا هُوَ الْفَرِيدُ  
تَلْعَكِيهِ» (آل عمران: ١٨).

**يقول القرطبي رحمه الله:**

وهذه الآية دليل على فصل العلم وشرف العلماء، فإنه لو كان أحد أشرف من العلماء؛ لقرنهم الله باسمه واسم ملائكته" (تفسير القرطبي، ٤١/٤).

ولقد أسهب شيخ الإسلام ابن القيم رحمه الله في الاستشهاد بها قال: "وهذه الآية تدل على فضل العلم وأهله من وجوه:

- استشهدهم دون غيرهم من البشر- اقتران شهادتهم بشهادته سبحانه وشهادته الملائكة- إن في ضمن هذا، نزكيتهم وتعديليهم، فإن الله لا يستشهد من خلقه إلا العدول، وقد جاء في الحديث: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوؤه، ينقون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين" (رواه البزار وابن أبي حاتم وصححه الألباني رحمه الله وإن كان قد حسنه غيره وهو الأقرب)- أنه استشهد بهم على أجل مشهود به وأعظمه وأكبره، وهو شهادة أن لا إله إلا الله، والعظيم القدر إنما يستشهد على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم- انتهى يتصرف واختصار من (مفتاح دار السعادة، ١/ ٢١٩).

يرفع الله الذين  
أوتوا العلم على  
الذين آمنوا  
ولم يؤتوا العلم  
درجات.

وكذلك قول الله تعالى:

فَرَحْتُ وَقَدْ بَايَ قَوْمٌ خَيْرٌ  
(المجادلة: ١١).

قَالَ الْقُرْطُبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: "وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ»: أَي: فِي الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ وَفِي الْكِرَامَةِ فِي الدُّنْيَا: فَيَرْفَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ عَلَى مَنْ لَيْسَ بِعَالِمٍ عَلَى مَنْ لَيْسَ بِعَالِمٍ، سَعُودَ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ، مَدْحَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ يَرْفَعُ أُولَئِكَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ عَلَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ «دَرَجَاتٍ»: أَي: بِتَهْنِئَةٍ إِذَا فَعَلُوا مَا أُمِرُوا بِهِ".  
كَامُ الْقُرْآنِ: ١٧ / ٢٨٥).

ويقول ابن القيم رحمه الله: "أفضل ما اكتسبته النفوس وحصلته القلوب، ونال به العبد الرفعة في الدنيا والآخرة. هو العلم والإيمان، ولهذا قرن بينهما سبحانه في قوله: ﴿وَمَنْ يَتْلُكْهُ يَتْلُكُمْ﴾ (الروم: ٥٦). وقوله: ﴿وَمَنْ يَتْلُكُمْ يَتْلُكُمْ﴾ (المجادلة: ١١)" (الفوائد ص ١٣٨).

**وقال أحدهم:**

والعلم يجلو العمى عن قلب صاحبه

كما يجلي سواد الظلمة القمرُ

ولیس ذو العلم بالتقوی کجاءلها

ولا يصير كاعمي ما له بصير

وفي هذا القدر كفاية. والعفو ترجو من ربنا العفو. والحمد لله رب العالمين.

# ولايته الله والطريق إليها

نشره معاذ بن محمد فهد

الطبعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن ولاة وأتبع هدايا إلى  
يوم اللقاء وبعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قال من عادى لي ولياً  
قد اذنته بالحرث وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما قرضت عليه وما يرل  
عبيدني يتقرب إلي بالثواب حتى حبه هذا حبيبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره  
الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وإن سألني لأعطينه ولئن  
استعادني لأعيدنه وما ترددت عن شيء فإعنه برددني عن شيء ثم يكره الموت وأنا  
أكره مساءته. صحيح البخاري ١٠٥٠.



هذا الحديث أصل في معرفة الطريق إلى الله، وسبيل ارتقاء ولاية الله وثمرتها... ومن فوائد هذا الحديث:

(١) فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث عن ربه غير القرآن، وكل ما نطق به النبي صلى الله عليه وسلم في دين الله فهو وحى من الله. قال تعالى: «وما ينطق عن الهوى» إن هو إلا وحى يوحى. (النجم: ٣-٤) ولا يخرج هذا الوحي عن ثلاثة أمور:

أولاً (القرآن، وهو كلام الله المحفوظ

في الصدور، المتلو بالألسن، الموجود في سطور المصحف.

ثانياً (الحديث الإلهي: وهو ما أضافه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الله جل وعلا سوى القرآن.

ثالثاً (الحديث النبوي: وهو ما قاله صلى الله عليه وسلم سوى ما سبق.

والفرق بين القرآن والحديث الإلهي: أن القرآن مُتَعَبَدٌ بتلاوته لذاتها، وتجب تلاوته بحروفه، وأما الحديث الإلهي، فلا يتعبد بتلاوته، بل ولا تجزئ الصلاة به، وتجاوز روايته بالمعنى (لم يعرف المعاني). والفرق بين الحديث الإلهي والحديث النبوي: أن الأول وحى من الله لفظاً ومعنى، وأما الثاني فهو وحى بمعناه دون لفظه.

(٢) فيه بيان صفة الولي على الحقيقة: قالولي: هو من نصر الله بإيمان صحيح، وصدق إيمانه بصلاح عمله.

وقد وصف الله تعالى أوليائه فقال في كتابه: «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون»؛ قال ابن زيد: أبى أن يتقبل الإيمان إلا بالتقوى. (تفسير الطبري

**المراد بولي الله:  
العالم بالله.  
المواظب على  
طاعته. المخلص  
في عبادته.**

(١٢٣/١٥).

وليس ثمة تقوى إلا بفعل الأمور وترك المحذور. قال شيخ الإسلام: «فكل من كان مؤمناً تقياً: كان لله ولياً». (الفتاوى ٢٢٤/٢)؛ وقال الحافظ ابن حجر: المراد بولي الله: العالم بالله، المواظب على طاعته، المخلص في عبادته. (الفتح: ٣٤٢/١١).

فمن ادعى ولاية الله، وليس مؤمناً تقياً: فهو كاذب: بل هو ولي للشيطان، ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً؛ قال شيخ الإسلام: فمن لم يكن له مُصَدِّقاً فيما أخبر، ملتزماً طاعته فيما أوجب وأمر به، في الأمور الباطنة التي في القلوب، والأعمال الظاهرة التي على الأبدان لم يكن مؤمناً؛ فضلاً عن أن يكون ولياً لله! (الفتاوى، ٤٣١/١٠).

(٣) فيه فضيلة أولياء الله تعالى، وأن الله يحبهم ويدافع عنهم وينصرهم.. قال تعالى: «إن الله يدافع عن الذين آمنوا»؛ قال ابن سعدي: كل مؤمن له من هذه المدافعة والفضيلة بحسب إيمانه؛ فمستقل ومستكثر. (تفسير السعدي: ٥٣٩).

وقال أبو الفضل بن عطاء: في هذا الحديث عظم قدر الولي: لكونه خرج عن تدييره إلى تدبير ربه، وعن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له. (فتح الباري: ٣٤٦/١١).

(٤) فيه الإشارة لأولياء الله بخيري الدنيا والآخرة.

قال تعالى: «إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة



الدنيا وفي الآخرة.. وقال جل وعلا: «الذين آمنوا ولم يَلْبِسُوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون»؛ قاله جل وعلا يتوَلَّى الصالحين: فلا يسمعون ولا يبصرون ولا يبطنون ولا يمشون إلا على مقتضى ما يحبُّ الله ويرضى به عنهم... وليس بعد هذه الكرامة كرامة! قال شيخ الإسلام: «إنما غاية الكرامة: لزوم الاستقامة؛ فلم يكرم الله عبداً يمثل أن يعينه على ما يحبه ويرضاه، ويزيده مما يقربه إليه، ويرفع به درجته».. (الفتاوى ١/٢٩٨).

وقال العلامة ابن عثيمين: يحصل له المطلوب في قوله: «ولئن سألتني ل أعطيته»، ويزول المروء في قوله: «ولئن استعذتني لأعيذنه».. (شرح الأربعين ٣٨١).

٥) فيه الترهيب من أذية أولياء الله: وأن العقوبة هي الحرب مع الله... وبأضيعة من بارز الله وحاربه! قال الفاكهاني: في هذا تهديد شديد: لأن من حاربه الله أهلكه.. (فتح الباري ٣٤٢/١١).

٦) فيه إشارة إلى ما تقوله العرب في أمثالها: وقد أعذر من أذّر. قال ابن هبيرة: ويستفاد من هذا الحديث تقديم الإعذار على الإنذار.. (فتح الباري ٣٤٢/١١).

٧) فيه فضيلة أن يكون الإنسان عبداً لله: فقلوه: «وما تقرب إلي عبدي»، «وما يزال عبدي»... هذه الإضافة إلى الله-جل وعلا- هي إضافة تشريف للعبد.

قال الشاعر:

ومما زادني شرفاً وتبها

وكدت بأخمصي أملاً الثريا

دخولي تحت قولك: يا عبادي

وأن صيرت أحمد لي نبيا

وقد وصف الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالعبودية في أشرف المقامات فقال تعالى:

“

غاية الكرامة:  
لزوم الاستقامة:  
فلم يكرم الله عبداً  
يمثل أن يعينه على  
ما يحبه ويرضاه.  
ويريد مما يقربه  
إليه. ويرفع به  
درجته.

”

«سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى»؛ قال ابن سعد، وذكره هنا- وفي مقام الإنزال للقرآن، ومقام التحدي- بصفة العبودية؛ لأنه نال هذه المقامات الكبار بتكميله لعبودية ربه. (تفسير السعدي: ٤٥٣).

٨) فيه أن أجر الفريضة أعظم من النافلة: فكلاهما مما يقرب العبد إلى الله: إلا أن الفريضة أحب إليه من النافلة. قال ابن هبيرة: «النافلة لا تقدم على الفريضة؛ لأن النافلة إنما سميت نافلة؛ لأنها تأتي زائدة على الفريضة؛ فما لم تؤد الفريضة لا تحصل النافلة، ومن أدى الفرض، ثم زاد عليه النفل، وأدام ذلك - تحققت منه إرادة التقرب».

ثم قال الحافظ ابن حجر: فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل، أن تقع ممن أدى الفرائض. لا من أخل بها! كما قال بعض الأكابر، من شغله الفرض عن النفل فهو معذور، ومن شغله النفل عن الفرض = فهو مغرور. (فتح الباري ٣٤٣/١١).

٩) فيه إثبات صفة الكرم، وصفة المحبة لله سبحانه وتعالى؛ قاله تعالى يُحِبُّ أوليائه، ويكره ما يسوؤهم.

وقاعدة أهل السنة والجماعة في هذا الباب: أنهم يثبتون ما وصف الله به نفسه في الكتاب والسنة الصحيحة: إثباتاً حقيقياً دون تمثيل، وتنزيهاً عن مشابهة خلقه دون تعطيل لصفاته... على وفق قوله تعالى: «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير»؛ فأثبت السمع والبصر لذاته العلية، ونفى عنها مماثلة شيء مما خلق ويرأ.

قال شيخ الإسلام: ففي قوله: «ليس كمثله شيء» ردٌ للتشبيه والتمثيل. وقوله: «وهو السميع البصير» ردٌ للإلحاد والتعطيل. (التدمرية: ٨).





“ أصل الولاء والبراء مبني على الطاعة والمعصية:  
فمن كان ولباً لله فتجب محبته وموالاته. وتكون  
هذه المحبة على قدر الولاية. والعكس بالعكس.”

جاء في الحديث: “إن سألني لأعطينه،  
وئن استعاذتي لأعيذنه”؛ فتأمل!  
(١٣) فيه الإشارة إلى كرامة الولي عند  
موته.  
قال الكلاباذي: وقد يحدث الله في قلب  
عبده من الرغبة فيما عنده، والشوق إليه،  
والمحبة للقائه، ما يشترك معه إلى الموت؛  
فضلاً عن إزالة الكراهة عنه؛ فأخبر أنه  
يكره الموت ويسوءه، ويكره الله مساءته؛  
فيزيل عنه كراهية الموت لما يُورده عليه  
من الأحوال؛ فيأتيه الموت وهو له مؤثر.

(١٠) فيه الإشارة إلى أن أصل الولاء والبراء  
مبني على الطاعة والمعصية؛ فمن كان ولياً  
لله فتجب محبته وموالاته.. وتكون هذه  
المحبة على قدر الولاية. والعكس بالعكس.  
(١١) فيه أن الاستقامة على دين الله من  
مظان إجابة الدعاء، وهي في قوله عن  
الولي: “وئن سألني لأعطينه”.  
(١٢) فيه لطيفة. وهي كون العبد الذي  
وصل إلى أعلى مقامات العبودية بفعل  
الفرائض والنوافل؛ فإنه لا غنى له عن  
التضرع إلى الله والالتجاء إليه.. ولذلك

واليه مُشتاق. (فتح الباري: ٣٤٦/١١).

وهذا مصداق قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من أحب لقاء الله: أحب الله لقاءه. ومن كره لقاء الله: كره الله لقاءه. فقالت عائشة- أو بعض أزواجه-: إنا لنكره الموت؟ قال: ليس ذلك. ولكن المؤمن إذا حضره الموت: بُشر بـرضوان الله وكرامته: فليس شيء أحب إليه مما أمّاه: فأحب لقاء الله. وأحب الله لقاءه" (صحيح البخاري: ٦٥٠٧).

(١٤) الرد على غلاة المتصوفة

فيه رد على غلاة المتصوفة الذين يرون أن التكاليف الشرعية تسقط عمن وصل إلى الدرجة التي يُسمونها بـ: "اليقين" وذكروا عن بعضهم أنه كان لا يصلي ولا يصوم! وآخر كان لا يستحِمُّ إلا مرة في العام!

ولو كانت التكاليف الشرعية تسقط عن أحد من عباد الله: لكان النبي صلى الله عليه وسلم أولى من كل أحد بهذا: فقد كان أعبد الناس لله، وأتقاهم له، وأخشاهم منه، وأعلمهم به.. ومع ذلك كان صلى الله عليه وسلم كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنه: كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه. ويقول: أفلا أحب أن أكون عبداً شكوراً؟! (متفق عليه: صحيح البخاري ٤٨٣٧، ومسلم ٢٨٢٠).

إن وجدت بعض غلاة المتصوفة يستدلون بهذا الحديث على عقيدتهم بأن الله سبحانه وتعالى حل في خلقه. وصار الاتحاد! وفي الحديث أن الله يكون للولي سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها...! فاعلم أن هذه عقيدة فاسدة. واستدلال باطل!

١- أما فساد هذه العقيدة فظاهر: بل هو أفسد من عقيدة اليهود والنصارى.. فاليهود: زعموا أن الله حل في صورة عزيز- عليه

“الشرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان بل يخضع في شغل لصاحبه واجتذاب مغصية ولزوم الصراط.”

”

الصلاة والسلام! والتصاري: زعموا أن الله حل في صورة عيسى عليه الصلاة والسلام! فكلاهما جعل إلهه في صورة رجل صالح. وأما غلاة المتصوفة: فقد زعموا أن الله حل في جميع خلقه! قال الشيخ الأکثر "محي" الدين ابن عربي، وما الكلب والخنزير إلا إلهنا. وما الله إلا راهب في كنيسة! تعالى الله عما يشركون.

٢- وأما فساد استدلالهم بالحديث: فقد قال شيخ الإسلام: "من عادى لي ولياً فقد أذنته بالحرب" فأثبت ثلاثة، ولياً له، وعدواً يعادي وليه، وميز بين نفسه وبين وليه. ثم قال تعالى: "وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه": ففرق بين العبد المتقرب، والرب المتقرب إليه.

ثم قال: "فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها" وعند أهل الحلول والاتحاد أو الوحدة: هو صدره ويطنه وظهره ورأسه وشعره، وهو كل شيء، أو في كل شيء، قبل التقرب وبعد. ثم قال: "ولئن سألتني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذته"، فجعل العبد سائلاً مُستعيذاً، والرب مسؤولاً مُستعاذاً به، وهذا يناقض الاتحاد! (الجواب الصحيح ٣/٣٢٥-٣٣٦، باختصار).

فليس ثمة فهم للحديث أصح مما ذكره الخطابى بقوله، والمعنى: توفيق الله لعبده في الأعمال التي يباشرها بهذه الأعضاء، وتيسير المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه، ويعصمه عن مواقف ما يكره الله من الإصغاء إلى اللهو بسمعه، ومن النظر إلى ما نهى الله عنه ببصره، ومن البطش فيما لا يحل له بيده، ومن السعي إلى الباطل برجله. (فتح الباري: ٣٤٤/١١).

والله من وراء القصد، والحمد لله رب العالمين.



# شمائل نبينا محمد ﷺ صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى: ﴿

(الضحى: ١١٠١).

كتاب شمائل النبي صلى الله عليه وسلم

عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِذَا سَرَّ اسْتَتَارَ وَجْهَهُ حَتَّى كَانَتْ قِطْعَةُ قَمَرٍ. (البخاري. حديث ٣٥٥٦).

وعن الجريدي عن أبي الطفيل، رضي الله عنه. قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ: نَعَمْ، كَانَ أَيْبُضَ مَلِيحِ الْوَجْهِ. (مسلم - حديث ٢٢٤٠).

مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءً. (البخاري - حديث ٣٥٤٨).

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: مَا مَسَسَتْ حَرِيرًا، وَلَا دِبَاجًا، أَلَيَّنَ مِنْ كَفِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَا شَمَمَتْ رِيحًا قَطُّ، أَوْ عَرَفًا (نوعًا من الطيب) قَطُّ أَطِيبَ مِنْ رِيحٍ، أَوْ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ الْأَسْوَةِ الْحَسَنَةِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ لِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَنْزِلَةً عَظِيمَةً عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَعِنْدَ الْمُسْلِمِينَ. مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَمَّتْ بِأَعْدَادِ بَعْضِ شَمَائِلِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

مُحَمَّدٌ: مَأْخُوذٌ مِنَ الْحَمْدِ، وَهُوَ الثَّنَاءُ عَلَى الْخَمْدِ، يَذْكَرُ الصِّفَاتِ الْقَاضِلَةَ، وَمَحَبَّتَهُ وَتَعْظِيمَهُ. (جلاء الأفهام - لابن القيم، ص ١٧١). اسْمُ مُحَمَّدٍ، يَغْنِي: الْإِنْسَانَ الْكَامِلَ، ذُو الْخِصَالِ الْحَمِيدَةِ، الْمُرْضِيِّ عَلَيْهِ فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ، الْمُثْنَى عَلَيْهِ عِنْدَ اللَّهِ. وَعِنْدَ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ.

جَمِيعُ نَسَبِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَاهِرٌ وَشَرِيفٌ، وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ سِفَاحِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، مِنْ لَدُنْ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مِيلَادِ نَبِيِّنَا، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ، وَلَمْ أَخْرُجْ مِنْ سِفَاحٍ (زنا). مِنْ لَدُنْ آدَمَ، إِلَى أَنْ وَلَدَنِي أَبِي وَأُمِّي، وَلَمْ يُصَبَّنِي مِنْ سِفَاحِ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ. (حديث صحيح) (صحيح الجامع للألباني - حديث ٣٢٢٥).

(٧٠٨).

عزف النبي صلى الله عليه وسلم. (البخاري - حديث ٣٥٦١).

عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ (والتيين والزيتون) في العشاء وما سمعت أحدا أحسن صوتا منه أو قراءة. (البخاري - حديث ٧٦٩/مسلم - حديث ٤٦٤).

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قالوا يا رسول الله إنك تدأمننا قال نعم غير أني لا أقول إلا حقا. (حديث صحيح) (مختصر الشامل المحمدية - للألباني - حديث ٢٠٢).

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ذا الأذنين. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود - للألباني - حديث ٤١٨٢).

عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحسن بن علي على عاتقه يقول اللهم إني أحبه فأحبه. (البخاري - حديث ٣٧٤٩).

عن أبي قتادة قال خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم وأمامة بنت أبي العاص على عاتقه فصلى فإذا ركع وضع وإذا رفع رفعها. (البخاري - حديث ٥٩٩٦).

(أ) نُصِرَ اللَّهُ تَنبِيئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَذْفِ الرِّعْبِ فِي قُلُوبِ أَعْدَائِهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ.

(ب) جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَنبِيئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهْرًا.

(ج) أَخْلَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَنبِيئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَنَانِمْ وَلَمْ يَحِلْهَا لِأَحَدٍ قَبْلَهُ.

(د) أَعْطَى اللَّهُ تَعَالَى تَنبِيئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّقَاعَةَ الْعَظْمَى وَهِيَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ.

(هـ) بَعَثَ اللَّهُ تَنبِيئًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّاسِ عَامَةً وَكَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يَبْعَثُهُ اللَّهُ إِلَى قَوْمِهِ. (البخاري - حديث ٣٥٥/مسلم - حديث ٥٢١).

(أ) أَخَذَ الصَّدَقَةَ. (ب) إِمْسَاكَ مَنْ كَرِهَتْ زَوَاجَهُ.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخل ليما النبي صلى الله عليه وسلم فقال (قام وقت الظهيرة) عندنا ففرق وجاءت أمي بقارورة فجعلت تسلك (تمسح) العرق فيها فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين؟ قالت هذا عرقك نجعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب. (مسلم - حديث ٢٣٣١).

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها. (البخاري - حديث ٣٥٦٢).

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وكان أجود الناس وكان أشجع الناس ولقد فرح أهل المدينة ذابت ليلة فانطلق ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا وقد سبقهم إلى الصوت وهو على فرس أبي طلحة عزي في عنقه السيف وهو يقول لم تر أعوا (لا تخافوا) لم تر أعوا قال وجدناه (الفرس) يخرا قال وكان فرسا نبطا (بطيء في الجري) (مسلم - حديث ٢٣٠٧).

بعث الله تعالى نبيينا محمدا صلى الله عليه وسلم لجميع الخلق (الجن والإنس) فهو خاتم الأنبياء والمرسلين ولا نبي بعده صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة.

قال تعالى: (الفرقان: ١).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار. (مسلم - حديث ١٥٣).

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم من النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان يسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تفتن أمه. (البخاري - حديث).



(ج) نَزَعَ مَلَأَيسَ الْحَرْبِ حَتَّى يَمُوتَ. (د) خَافَتِ الْأَعْيُنَ. (هـ) يُشِيرُ يَحْيِيهِ إِلَى فَعْلٍ شَيْءٍ بِخِلَافِ مَا يَظْهَرُ عَلَيْهِ فِي الْحَالِ (هـ) تَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ. قَالَ سُبْحَانَهُ. (١٠٠) -

(العنكبوت: ٤٨). (و) تَعَلَّمَ الشَّعْرَ. قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. (١٠٠) -

(يس: ٦٩) (البخاري - حديث ٥٢٥٤، ومسلم - حديث ١٠٧١).

١٧٠٠ -

بِهَ غَيْبِهِ وَبِهَ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ خُصْمِهِ

(أ) الْوَصَالُ فِي الصُّومِ. (ب) الزَّوْجُ مِنْ غَيْرِ وَلِيٍّ. وَلَا شُهُودَ. (ج) الْجَمْعُ بَيْنَ أَكْثَرِ مِنْ أَرْبَعِ نِسْوَةٍ. (د) بَدْءُ الْقِتَالِ بِمَكَّةَ يَوْمَ فَتَحَهَا. (البخاري - حديث ١٩٦٤، ٧٤٢٠، ١٨٣٢).

١٨٠٠ -

وَسَلَّمَ مَرَّةً بِلَا نِسْوَةٍ فِي الْمَسْجِدِ الْأَخْصِيِّ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (وَهُوَ يَتَحَدَّثُ عَنِ الْإِسْرَاءِ وَالْمُعْجَازِ): قَدْ رَأَيْتُنِي فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَإِذَا مُوسَى قَائِمٌ يُصَلِّي. فَإِذَا رَجُلٌ ضَرْبٌ جَعَدَ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ. وَإِذَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي. اقْرَبِ النَّاسَ بِهِ شَيْءًا غُرُوزَ بَيْنِ مَسْغُودٍ تَقْفِي. وَإِذَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي. أَشْبَهَ النَّاسَ بِهِ صَاحِبَكُمْ - يَغْنِي نَفْسَهُ - فَحَافَتِ الصَّلَاةُ قَامَتُهُمْ. (مسلم - حديث: ١٧٢).

١٩٠٠ -

أَبُو سَعْدٍ يَمْنَعُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يَوْمَ الْأَخْزَابِ يَنْتَقِلُ مَعَنَا الشَّرَابَ. وَلَقَدْ وَارَى الشَّرَابَ بِيَاضٍ يَجْلُوهُ. (مسلم - حديث: ١٨٠٣).

(٢٠) كَرَّمَ نَبِيْنَا مَبْلَى إِلَهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْجَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَحْجَدَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ إِنْ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ سِتَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَنْسَلِخَ فَيُعْرِضَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ فَإِذَا لَقِيَهُ جَبْرِيلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْجَدَ بِالْخَيْرِ مِنَ الزَّيْجِ الْمُرْسَلَةِ. (مسلم - حديث ٢٣٠٨).

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ عَائِشَةَ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فِي بَيْتِهِ شَيْئًا؟ قَالَتْ: نَعَمْ. كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخْبِطُ ثَوْبَهُ وَيَفْعَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ. (حديث صحيح) (مسند أحمد ج ٤٢ - ص ٢٠٩ - حديث ٢٥٣٤١).

(٢٢) -

عَنْ حَذِيقَةَ بْنِ الِیْمَانِ. رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. قَالَ: مَا مَنَعَنِي أَنْ أَشْهَدَ بِدِرَا إِلَّا أَنِّي خَرَجْتُ أَنَا وَأَبِي حَسِيلَ فَأَخَذَنَا كُفَّارٌ قَرِيشِي. قَالُوا: إِنَّكُمْ تَرِيدُونَ مُحَمَّدًا. فَقُلْنَا: مَا نُرِيدُهُ. مَا نُرِيدُ إِلَّا الْمَدِينَةَ. فَأَخَذُوا مِنَّا عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ لَنَنْصَرِفَنَّ إِلَى الْمَدِينَةِ. وَلَا نَقَاتِلَ مَعَهُ. فَاتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَأَخْبَرْنَاهُ الْخَبَرَ. فَقَالَ: انْصَرِفَا. نَفِي لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ. وَنَسْتَعِينُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ. (مسلم - حديث ١٧٨٧).

(٢٢) -

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ حَتَّى تَنْتَفِطِرَ (تَتَشَقَّقُ) قِدَمَاهُ. فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَمْ تَضْنَعْ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ غَضِرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ؟ قَالَ: أَفَلَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا شَكُورًا. فَلَمَّا كَثُرَ لِحْمُهُ صَلَّى جَالِسًا فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ قَامَ فَقَرَأَ ثَمَّ رَكَعَ. (البخاري - حديث ٤٨٣٧).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً. (البخاري - حديث ٦٣٠٧).

(٢٤) -

لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا يَدُنُ اللَّهِ

أُمُورُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. فَلَا يَعْلَمُهَا مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ. وَلِذَا هُنَّ أُمُورُ الْغَيْبِ شَيْئًا، إِلَّا بِمَا أَوْحَاهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَيْهِ. قَالَ تَعَالَى مُحَاطِبًا نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَدْ رَأَى سَمْعُكُمْ وَرَأَى بَصَرُكُمْ) -

نُؤْمِنُ (الأعراف: ١٨٨).



(٢٥) عن نبينا صلى الله عليه وسلم عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، قال: كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني (كساء) غليظ الحاشية فأدركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذيته، ثم قال: مر لي من مال الله الذي عندك، فالتفت إليه فضحك، ثم أمره أن يعطاه. (البخاري، حديث ٣١٤٩).

(٢٦) نبينا صلى الله عليه وسلم يحننا على طلب الله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه. (مسلم، حديث ٢٦٩٩).

(٢٧) احترام نبينا صلى الله عليه وسلم ثري المرأة عن أم هانئ بنت أبي طالب، رضي الله عنها، قالت: ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح، فوجدته يفتسل وقاطمة ابنته تستبرئ، فسلمت عليه، فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ بنت أبي طالب، فقال: مرحباً بأم هانئ، فلما فرغ من غسله، قام فصلى ثماني ركعات ملتجئاً في ثوب واحد، فقلت: يا رسول الله زعم ابن أمي علي بن أبي طالب أنه قاتل رجلاً قد أجزته فلان بن هبيرة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قد أجزنا من أجزت يا أم هانئ، قالت أم هانئ: وذلك ضحى. (البخاري، حديث ٣١٧١، ومسلم، حديث ٣٣٦).

(٢٨) نبينا صلى الله عليه وسلم يحننا على الملل عن الزبير بن العوام، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: لأن يأخذ أحدكم حبله، فيأتي بخزعة الحطب على ظهره، فيبيعها، فيكف الله بها وجهه، خير له من أن يسأل الناس، أعطوه أو منعوه. (البخاري، حديث ١٤٧١).

(٢٩) حرص نبينا صلى الله عليه وسلم على وحدة الأمة عن ابن عباس، رضي الله عنهما، عن النبي،

صلى الله عليه وسلم، قال: من رأى من أميره شيناً يكرهه فليضرب عليه فإنه من فارق الجماعة شيناً فمات، إلا مات ميتة جاهلية. (البخاري، حديث ٧٠٥٤، ومسلم، حديث ١٨٤٩).

عن عرفة رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه. (مسلم، حديث ٥٦).

(٣٠) نبينا صلى الله عليه وسلم

بوصينا بعن جماعة غير المسلمين

عن عبد الله بن عمرو بن العاص، رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها توجد من مسيرة أربعين عاماً. (البخاري، حديث ٣١٦٦).

المعاهد: هو كل من له عهد مع المسلمين، عن صفوان بن سليم عن عدة من أبناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آبائهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا من ظلم معاهداً، أو انتقصه، أو كلفه فوق طاقتها، أو أخذ مته شيئاً يغير طيب نفس، فانا حجيجه يوم القيامة. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود، للألباني، حديث ٢٦٢٦).

(٣١) نبينا صلى الله عليه وسلم بوصينا بعن الأخلاق عن أبي الدرداء، رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: ما شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن، وإن الله لينبغض الفاحش البذيء. (حديث صحيح) (صحيح الجامع للألباني، حديث ٢٢٠١).

(٣٢) رفيق نبينا صلى الله عليه وسلم بالعونات عن سهل ابن الحنظلية رضي الله عنه قال: مر رسول الله صلى الله عليه وسلم، ببكير قد لحق ظهره بيطنه، فقال: اتقوا الله في هذه البهائم المعجمة فاركبوها صالحة واكلوها صالحة. (حديث صحيح) (صحيح أبي داود، للألباني، حديث ٢٢٢١).

وأخذ دعوات أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.





الثاني، أن يفضل عنده عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليلته صاع؛ لأن قوته وقوت عياله أهم فيجب تقديمه لقوله صلى الله عليه وسلم: "أبدأ بنفسك ثم بمن تعول" ولا يشترط عند الجمهور خلافا للحنفية ملك التصاب لصدقة الفطر.

الثالث: دخول وقت الوجوب. وهو غروب شمس آخر يوم من رمضان أو طلوع الفجر صبيحة الفطر على الراجح. الفقه الميسر (١٠٥/٢)، والممتع (٧٥٠/١). والمحلى بالآثار (٢٦٥/٤).

٤: حكمتها

- طهرة للصائم. من اللغو والرفث.

- طعمة للمساكين. وإغناء لهم عن السؤال في يوم العيد.

- مواساة: لفقراء المسلمين ذلك اليوم؛ لكي يتقرب الجميع لعبادة الله تعالى، والسرور بهذا اليوم.

- فهي تقوي روح الوحدة والتجانس والترابط والإخاء، فالمجتمع كالجسد الواحد إذا اشتكى منه مسلم اشتكى من ذلك جميع المسلمين.

وهذه الأمور تدخل في حديث ابن عباس رضي الله عنهما "فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر؛ طهرة للصائم. من اللغو والرفث. وطعمة للمساكين" حسنه الألباني في صحيح أبي داود (١٦٠٩).

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. أما بعد: فما يزال حديثنا موصولاً في أحداث السنة الثانية من الهجرة. وفي هذه السنة شرعت زكاة الفطر. السيرة لابن كثير (٣٧٩/٢).

وكانت مشروعيتها قبل زكاة الأموال: عن قيس بن سعد قال: كنا نعطي صدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة... - سنده صحيح مسند أحمد (٢٣٨٤٣)..

١- الزكاة لغة: التمام، والزيادة. والطهارة. والبركة. والصلاح.

وأضيفت الزكاة إلى الفطر؛ لأنه سبب وجوبها أو زمنه.

و اصطلاحاً: هي صدقة تجب بالفطر من رمضان. الزكاة في الإسلام (٢٠٧)، والشرح للممتع (١٤٩/٦).

٢- حكمها: ذهب جمهور الفقهاء إلى وجوب زكاة الفطر.

لحديث ابن عمر رضي الله عنهما، "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان" صحيح مسلم (٩٨٤).

٣- شروط وجوب زكاة الفطر ثلاثة: الأول: الإسلام؛ فلا تجب على كافر ولا تصح منه.

- حصول الثواب والأجر العظيم بدفعها لمستحقها في وقتها المحدد.

- زكاة للبدن حيث أبقاه الله تعالى عاماً من الأعوام، وأنعم عليه سبحانه بالبقاء؛ لهذا المعنى استوى في وجوبها الكبير والصغير، والذكر والأنثى، والغني والفقر، والكامل والناقص

واستوى في مقدار الواجب، وهو الصاع.

- شكر نعم الله تعالى على الصائمين بإتمام الصيام، والله حكم، وأسرار لا تصل إليها عقول العائنين. الزكاة في الإسلام (٢١١)، وإرشاد أولي البصائر للسعدي (١٣٤).

فإن قيل، قد شرعت زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث، فلما تجب على من لم يصم لصغر أو مرض....؟

فالجواب من وجهين،

أولاً: أن زكاة الفطر شرعت "طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين" فإذا انتفت العلة الأولى بقيت العلة الثانية.

ثانياً: أن الحكم في قوله "طهرة للصائم من اللغو والرفث" قد صدر للأغلب.

الأداة في قواعد فقه الزكاة (٨٠).

٥، على من تجب زكاة الفطر،

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال، "فرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة" البخاري (١٥٠٣)، ومسلم (٩٨٤).

ويستحب إخراج زكاة الفطر عن الحمل؛ لفضل عثمان - رضي الله عنه -

أخرجه ابن أبي شيبة، (٤١٩/٣).

٦- وقت وجوب إخراج زكاة الفطر:

عن ابن عمر رضي الله عنهما "أنه أمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة" البخاري (١٥٠٣). أي صلاة العيد. وفي رواية عن ابن عمر رضي الله عنهما، "وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين" البخاري (١٥١١)، ومسلم (٩٨٤)، وحديث ابن عمر ظاهر في أنه أمر بها قبل الخروج إلى الصلاة؛ فهذا وقت وجوب

أدائها. المحلى بالآثار (٢٦٥/٤)، والفقه الميسر (١٠٥/٢).

٧- هل يجوز إخراجها قبل العيد؟

الراجح: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: "كانوا يعطون صدقة الفطر قبل العيد بيوم أو يومين" وذلك يدل إقرارها من النبي صلى الله عليه وسلم واجماع الصحابة عليه. الفقه الميسر (١٠٧/٢).

٨- درجات إخراج زكاة الفطر:

الأولى: جواز تقديم زكاة الفطر قبل العيد بيوم أو يومين أو ثلاثة...

الثانية: وقت الوجوب؛ وهو غروب شمس آخر يوم من رمضان أو طلوع الفجر يوم العيد فمن مات بعد وجوب الزكاة؛ فليس عليه زكاة الفطر، ومن ولد حين ابيضاض الشمس من يوم الفطر فما بعد ذلك، أو أسلم كذلك؛ فليس عليه زكاة الفطر، ومن مات بين هذين الوقتين أو ولد أو أسلم أو تمادت حياته وهو مسلم؛ فعليه زكاة الفطر، فإن لم يؤدها وله مال؛ فهي دين عليه أبداً حتى يؤديها متى أداها. المحلى (٢٦٥/٤).

الثالثة: الأولى إخراج زكاة الفطر يوم الفطر قبل صلاة العيد؛ لأنها أقرب إلى إغنائهم عن السؤال يوم العيد.

الرابعة: لا يجوز تأخيرها بعد صلاة العيد على القول الصحيح، فمن أخرها بعد الصلاة بدون عذر، فعليه التوبة، وعليه أن يخرجها على الفور. وتكون صدقة من الصدقات.

والدليل على ذلك حديث ابن عباس رضي الله عنهما صريح في هذا، حيث قال، "من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات" صحيح الجامع رقم (٣٥٧٠) وهذا نص في أنها لا تجزئ... الشرح الممتع (١٧١/٦).

ولكن لا تسقط زكاة الفطر بخروج وقتها؛ لأنها وجبت في ذمته لمن هي له، وهم مستحقوها؛ فهي دين لهم لا تسقط إلا بالاداء، أما حق الله في التأخير عن وقتها فلا يجبر إلا بالاستفطار والتوبة. الفقه الميسر (١٠٧/٢).

٩- مقدار زكاة الفطر:

المقدار الواجب إخراجها في الفطرة صاع من



جميع الأصناف التي يجوز إخراج الفطرة منها، واختلفوا في القدر المجرى من القمح: فذهب الجمهور إلى أن الواجب إخراجُه في القمح هو صاع منه. مستدلّين بحديث ابن عمر السابق. وذهب الحنفية، واختاره ابن تيمية، وابن القيم: إلى أن الواجب في القمح هو نصف صاع. الفقه الميسر (١٠٨/٢)، والاختيارات الفقهية. (١٨٣).

واستدل الحنفية بحديث معاوية أنه قال "إني أرى مدين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر، فأخذ الناس بذلك" مسلم (٩٨٥).

وقال ابن القيم: والمعروف: أن عمر بن الخطاب جعل نصف صاع من بر مكان الصاع من هذه الأشياء. صحيح سنن أبي داود (١٦١٤)، وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أشار برسلة ومستدة، يقوي بعضها بعضاً. زاد المعاد (١٨/٢).

ومنها أمره بصدقة الفطر: صاع تمرٍ أو صاع شعير، على كل رأس أو صاع بُر. أو قمح بين اثنين" وصححه الألباني في صحيح أبي داود (١٤٣٤).

ورجّح النووي الأول واختار ابن باز وابن عثيمين لقوة أدلته. شرح النووي على مسلم (٦٧/٧)، والزكاة في الإسلام (٢١٩).

ومقدار الصاع الذي تؤدى به زكاة الفطر أربعة أمداد، -أربع حفنات بملء اليدين المعتدلتين- من الطعام اليابس. كالتمر، والحنطة، ونحو ذلك. "مجموع فتاوى ابن باز. (٢٠٤/١٤).

١٠- لمن تعطى زكاة الفطر؟

ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة إلى أن زكاة الفطر تصرف كالأزكاة في المصارف الثمانية، واستثنى الحنفية الذمي، وذهب المالكية إلى أنها لا تعطى إلا لفقير مسلم، وهذا اختيار ابن تيمية

وقال ابن القيم: وكان من هديه تخصيص المساكين بهذه الصدقة، ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية قبضة قبضة، ولا أمر بذلك، ولا فعله أحد من أصحابه، ولا من بعدهم... وهذا القول أرجح من القول بوجوب قسمتها على الأصناف الثمانية. زاد المعاد

(٢١/٢).

ولا يجوز وضعها في بناء مسجد أو مشاريع خيرية. وزاد المعاد (٢٢/٢).

١٠- حكم دفع القيمة في زكاة الفطر:

ذهب المالكية والشافعية والحنابلة إلى أنه لا يجوز دفع القيمة:

لأنه لم يرد نص بذلك. وذهب الحنفية إلى أنه يجوز دفع القيمة في صدقة الفطر رعاية لمصلحة الفقير. الموسوعة الفقهية (٣٤٤/٢٣).

والمختار هو القول الأول: لظاهر الدليل، ولأن حاجة الناس إلى الطعام لا تنفك وهي أشد وخصوصاً في أيام القلاء، ونذرة السلع. راجع المغني (٣١٦/٤).

١١- صدقة الفطر تلزم المسلم عن نفسه وعن من يعول:

قال ابن المنذر رحمه الله: "وأجمعوا على أن صدقة الفطر تجب على المرء إذا أمكنه أداؤها عن نفسه، وأولاده الأطفال الذين لا أموال لهم" الإجماع (٥٥)، فتلزمه فطرتهم، كما تلزمه مؤنتهم، إذا وجد ما يؤدي عنهم لحديث ابن عمر رضي الله عنهما، قال: "أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر، عن الصغير، والكبير، ممن تمونون" حسنه الألباني في الإرواء (٨٣٥).

١٢- مكان زكاة الفطر وحكم نقلها:

السنّة توزيعة بين الفقراء في بلد المزكي، وعدم نقلها إلى بلد آخر: لإغناء فقراء بلده وسد حاجتهم، إلا لضرورة أو مصلحة راجحة. مجموع فتاوى ابن باز (٢١٥/١٤)، وابن عثيمين (١٠٢)، ومحتاج المسلم (٢٣٢).

١٣- بعض الأحكام

يجوز دفع صدقة الفطر للجمعيات الخيرية، ويجب على الجمعيات الخيرية صرفها للمستحقين لها قبل صلاة العيد، ولا يجوز تأخيرها عن ذلك.

-من كان عليه دين وصاحبه لا يطالبه به، أدى صدقة الفطر وقت وجوبها عليه.

الفقه الميسر (١١٤/٢).

والحمد لله رب العالمين.



## توطئة: الغاية من خلق الشياطين

ان الحمد لله حمده وسبحه واستغفره ويعود بانه من شرور بقصد ومن سبب نعمته  
من بهدائه فلا مضل له ومن يصلح فلا هادي له وسهل لا اله الا به وحده لا شريك  
له وسيد ان محمد صمد ورسوله واصلي وسبحه على حاتم ربه ومم بسببه ومن شئى  
اثره وبعد من حل لبعه التي يوفق اليها بعد نعمه لعبودية به تعالى احبازا فهي  
الغاية من تكليف الذي حمله لتتلا بالاس والجن قال الله تعالى  
الانبياء ٥٦-٥٩

وقوله تعالى وما حسب الجن والانس لا يعبدون من اساليب الحصر والقصر وهو من  
قبل قصر الموصوف وهو الانس والجن على الصفة وهي القادة فكذلك النفس من تعبته من  
خلق الانس والجن فراد به القادة والاعمال قوله يعبدون لانه التعليل فيكون من قصر  
الموصوف وهم الانس والجن على تعبته من حمله وهي عبادة الله وحده وهذا يقصد من خلق  
النفس والجن والانس هو من ارادة الله تعالى لشرعيته وليس من الارادة تكوينيه وقد نجد  
من التتبعين المؤمنين والكافرين والطائعين والعاصي والمهتدي والمضل  
وهذا لانه التتبعين الكفرة من معرفة لفرق بين الارادتين قاصول وبالله التوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم



الإرادة الكونية القدرية تعني، مشيئة الله تعالى الشاملة لجميع الحوادث؛ فهي تتعلق بكل ما يشاء الله تعالى فعله وإحداثه. سواء أحببه كالإيمان والطاعة والعدل والصدق... أو لم يرضه ولم يحبه كالكفر والمعصية والظلم والكذب... والإرادة الدينية الشرعية نعني، إرادة الله تعالى المتضمنة للمحبة والرضا. فهي تتعلق بكل ما يامر الله تعالى به عباده مما يحبه ويرضاه. (ينظر: مجموع فتاوى ابن تيمية ١: ٢٦٦)

#### والفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية:

١- الإرادة الكونية فيها ما يحبه الله ويرضاه كالإيمان والطاعة. وفيها ما يبغضه الله ولا يرضاه كالكفر والمعصية؛ فالكل مخلوق لله، لكل يريد أن يكون ومن ذلك قول الله تعالى: وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا مِّنْهُ يَفْعَلْهُ لِيَعْلَمَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ إِنَّ اللَّهَ فَاعِلُ كُلِّ شَيْءٍ. (الأنعام ١١٣) أما الإرادة الشرعية الدينية فليس فيها إلا ما يحبه الله ويرضاه كالإيمان والطاعة. وأما ما يبغضه ولا يرضاه فليس من رادته الشرعية ومنه قوله تعالى: وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا مِّنْهُ يَفْعَلْهُ لِيَعْلَمَ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ إِنَّ اللَّهَ فَاعِلُ كُلِّ شَيْءٍ. (الأنعام ١١٣)

الفرق (الزمر: ٧).

٢- الإرادة الكونية، لا يد فيها من وقوع ما أَرَادَهُ الله تعالى. ولا يلزم أن يكون هذا الأمر الواقع محبوباً عند الله تعالى كما سبق. وأما الإرادة الشرعية. فلا يد أن يكون المراد فيها محبوباً لله. ولكن لا يلزم وقوعه. فقد يقع المراد. وقد لا يقع.

٣- تجتمع الإرادة الكونية مع الإرادة

الحصر والقصر في قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون حصر لسفاهة الشرعية الدينية التي يريد الله تعالى من الثقلين.

الشرعية في مثل: إيمان المؤمن وطاعة المطيع.

٤- تنفرد الإرادة الكونية عن الإرادة الشرعية في مثل: كفر الكافر. ومعصية العاصي. وتنفرد الإرادة الشرعية عن الإرادة الكونية في مثل: إيمان الكافر وطاعة العاصي. (ينظر: شرح العقيدة الطحاوية: لابن أبي العز الحنفية: ١/ ٦٨، ٦٦).

وقد احتج كثير من المشركين بالإرادة الكونية على تركهم الإرادة الشرعية: فرد الله عليهم ذلك. وبين ضلالهم. قال تعالى: سَيَقُولُ الَّذِينَ شَرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَقْنَا وَلَا مَأْتَيْنَا. ثُمَّ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن بَيْنِهِمْ حَتَّىٰ ذُكِّرُوا بِهِ فَأَنصَرَفُوا. (الأنعام ١٤٨، ١٤٩).

وقوله: «فلو شاء لهداكم أجمعين». أي: لو شاء المشيئة الكونية أن تؤمنوا كنتم جميعاً من المهتدين. لكنه شاء أن يكون منكم المؤمن والكافر والطائع والعاصي... باختياركم الذي تحاسبون عليه.

والمقصود أن الحصر والقصر في قوله تعالى: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون». حصر للسفاهة الشرعية الدينية التي يريد الله تعالى من الثقلين: وهي العبادة التي خلقهم لأجلها. وهم في ذلك مخيرون. ولذا يقع منهم الإيمان والكفر والطاعة والمعصية. ولو شاء الله تعالى كوناً أن يكونوا كلهم مؤمنين طائعين لما وقع منهم الكفر والمعصية: وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا. (سورة البقرة: ٢١٣) سَأَلَ السُّوءُ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ. (المائدة: ٤٨).



وقال: **وَمَا مَعَكَ فَلْتَهُمْ حَسْبُ وَمَا لَتْ عَلَيْهِمْ بَرْكِي، (الأنعام: ١٠٧).**

والعبودية الشرعية الدينية التي أرادها الله من خلقه تعني: الانقياد للشرع اختياراً بطاعة أو أمره وترك نواهيه، والوقوف عند حدوده؛ تقريباً إليه سبحانه، ورغبة في ثوابه، وحذراً من غضبه وعقابه، تذللاً وخضوعاً ومحبة، فالعبودية تجمع بين غاية الذل وغاية الحب.

#### شروط قبول العيادة

العبودية التي يصرفها المكلف من الثقلين- الإنس والجن- للمعبود لا تكون مقبولة صحيحة إلا بتحقيق شرطين؛ الشرط الأول، الإخلاص؛

وهذا الشرط متعلق بالإرادة والقصد والنية، والمقصود به إفراد الحق سبحانه وتعالى بالقصد والطاعة، فيصرف المكلف العيادة لله وحده لا يشرك معه فيها غيره، قال تعالى: **وَمَا يَمُرُّوْنَ إِلَّا بِهٖ**

**لَا يَمُرُّوْنَ إِلَّا بِهٖ (البينة: ٥).** وقال في وصف المؤمنين: **وَمَا يَمُرُّوْنَ إِلَّا بِهٖ (التور: ٥٥).**

فإن الله لا يقبل من العيادة إلا ما كان خالصاً لوجهه، فمن أشرك مع الله غيره بصرف نوع من أنواع العبادات التي يختص بها لغيره على وجه التعبد فقد كفر- وهذا هو الشرك الأكبر- الذي يخلد صاحبه في نار جهنم.

ولا يقبل الله من المشرك عبادة صرفها إلى غيره، بل يردها عليه، قال تعالى: **وَمِنْ أَسْأَلٍ مَا عَمِلُوا مِنْ غَمٍّ نَجَتْهُمْ مِنْهُ فَبَلَّغَهُ شُورُهُ (الزمر: ٢٣).**

وكذلك إن صرف العيادة لله وحده،

66

**العبودية الشرعية لله من خلقه تعني: الانقياد للشرع اختياراً بطاعة أو أمره وترك نواهيه. والوقوف عند حدوده.**

لكنه ابتغى مع ذلك نظر الناس وامتداحهم له بعبوديته لله وحده، أو خاف ذمهم بترك عبادة الله؛ ففعل العيادة طلباً للمدح بأن يقال: مُصل أو غابد، أو عالم، أو غيرها، أو فعل العيادة حتى لا يُتهم بتحو؛ نخل أو فسق أو نحوه؛ فعمله مردود عليه غير مقبول- وهذا هو الشرك الأصغر-؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري، تركته وشركه، (أخرجه مسلم ٢٩٨٥).**

الشرط الثاني، متابعة الستة، ومعنى المتابعة: موافقة العمل للشرع الذي أمر الله تعالى ألا يُعبد إلا به، قال تعالى: **لَا تَتَّبِعُوا** **مَنْ سَلَكَ بِهٖ سَبِيلَهُ دِينَهُ وَنَسَكَ بِهٖ تَتَّبِعُوا تَتَّبِعُوا (الأنعام: ١٥٣).**

فكل عمل خالف الشرع فهو مردود على صاحبه غير مقبول منه؛ لأن المخالف ما عبد الله تعالى على مراد الله، وإنما عبد الله على مراد نفسه وذوقه، فرد الله عليه ما قدم من عمل؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **من أخذت في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو زبد، (أخرجه البخاري ٢٦٩٧، ومسلم ١٧١٨).**

فقوله صلى الله عليه وسلم: **من أخذت، أي، جاء بعمل جديد ليس في أمرنا هذا، يعني، في شرعنا الذي جاء من عند الله، ما ليس فيه، من عبادة، فهو زبد، غير مقبول، قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٥/٣٠٣)، «وقوله: زبد» معناه: مردود من إطلاق المصدر على اسم المفعول مثل: خلق ومخلوق، ونسخ ومنسوخ، وكأنه قال فهو**







تيسير من ليله. وأقبلتم على تلاوة القرآن. وأكثرتم من الذكر والدعاء. وتصدقتم بجدود وسخاء. وتقريتم إلى ريكم بأنواع القريات. رجاء ثوابه. وخوف عقابه. فكم من جهود بذلت. وأجساد تعبت. وقلوب وجلت. وأكف زهقت. ودموع ذرفت. وعبرات سكبت. وحق لها ذلك في موسم المتاجرة مع الله. في موسم الرحمة والمغفرة والعق من النار.

رمضان أحسن منها قبله؛ بأن كان مقبلاً على الخير، حريصاً على الطاعة، مواظباً على حضور الجمع والجماعات، تائباً منياً ملتزماً مستقيماً صالحاً. بعيداً عن المعاصي؛ فهذه أمانة القبول-إن شاء الله تعالى-.

## الأمثال في القرآن

# مثل الذي أعرض عن كلام الله تعالى

يُحْمَدُ لَهُ وَتُحْمَدُ لَهُ لِسَانُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدَ  
عَلَيْهِ هَذَا لِقَاءُ نِكَاحِهِ عَنْ مَنْ حَرَّمَ لَامِثُ لِقَائِهِ وَهُوَ فِي سُورَةِ تَبَارَكُ فِي آيَةِ أَحْمَسِينَ  
وَلَوْ حُدِّدَ وَأَحْمَسِينَ وَهِيَ هُوَ تَعَالَى تَعَالَى حَرَّمَ لِقَائِهِ وَهُوَ فِي سُورَةِ تَبَارَكُ فِي آيَةِ أَحْمَسِينَ

الشيخ مصطفى الصراي

التفسير الإجمالي

قال تعالى في تشبيه من أعرض عن كلامه  
وتدبره: **وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمُنَافِقُونَ** (المائدة: ٥١).  
شبههم في إعراضهم ونفورهم عن القرآن  
بـخمرات الأسد والرماة فقوت منه. وهذا من  
بديع التمثيل، فإن القوم في جهلهم بما بعث  
الله سبحانه رسوله كالبحر. فهي لا تعقل  
شيئاً. فإذا سمعت صوت الأسد والرامي نظرت  
منه أشد النور. وهذا غاية الذم لهؤلاء.  
فإنهم نكروا عن الهدى الذي فيه سعادتهم

وحياتهم كنفور البحر عن ما يهلكها ويعقرها  
وتحت المستنقرة معنى ابلغ من الناصرة.  
فإنها لشدة نفورها قد استنقر بعضها بعضاً  
وحضه على النفور. فإن في الاستفعال من  
الطلب قدراً زائداً على الفعل المجرد فكانها  
تواصت بالنفور. وتواطات عليه. ومن قراها  
بفتح الفاء فالحق أن القسورة استنقرها  
وحملها على النفور بياسه وشدته. (الأمثال  
القرآنية. لابن القيم الجوزية).

شوال ١٤٤٤ هـ - العدد ٦٦٦ - السنة الثانية والخمسون

ج ق ص ل م

### معاني المفردات

«فما لهم عن التذكرة مُعرضين» التذكرة التذكير بمواعظ القرآن، والفاء لترتيب إنكار إعراضهم عن التذكرة على ما قبله من موجبات الإقبال عليها.

«كانهم خُمُرٌ مُستنفرة» حمر جمع حمار، والمراد الحمر الوحشية.

«مُستنفرة» أي نافرة، يقال نفر واستنفر مثل عجب واستعجب قال في الكشف (مُستنفرة) شديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها في جمعها له وحملها عليه.

«فرّت من قسورة» أي من صائد ورام يريدّها، أو من أسد ونحوه. (مستفاد من تفسير السعدي (تيسير الكريم الرحمن)، وتفسير البغوي).

### التفسير الفصّل

قال الشيخ أحمد القاسم في «تفسير القرآن بالقرآن» في قوله: «فما لهم» أي مال هؤلاء التاركين للصلاة والزكاة والخوانضين بالباطل والمنكرين للبعث والحساب «عن التذكرة» بالقرآن الكريم والدعوة والإرشاد «مُعرضين» عنها غير مبائين بها وكانهم إنما خلقوا للدنيا وعمارتها ولم يخلقوا لعبادة ربهم وهم في نفورهم وإعراضهم عن القرآن الكريم والدعوة «كانهم خُمُرٌ وحشية» مُستنفرة ٥٠ فرّت، هربت «من قسورة» وهو الأسد السباع من شدة الخوف، وكذلك هؤلاء إذا رأوا النبي صلى الله عليه وسلم والدعاة والمرشدين في كل زمان ومكان هربوا منهم كما يهرب الحمار الوحشي وغيره من الأسد. اهـ.

وقال ابن عاشور في «التحرير والتنوير» وشبّهت حالة إعراضهم المتخيلة بحالة فرار حمر نافرة مما ينفرها. والحمر،

جمع حمار، وهو الحمار الوحشي، وهو شد النفار إذا أحسن بصوت القانص. وهذا من تشبيه المعقول بالحواس. اهـ.

والله سبحانه وتعالى يضرب هذا المثل ليبين لنا حال الذين يعرضون ويقرون من التذكرة والهدى وطريق الحق، فرار الهارب من الخطر، مع أنه في حقيقة الأمر يضر من الأمن إلى الخطر، ومن سعادة الدارين إلى تعاستهما. فقال عز من قائل: «فما لهم عن التذكرة مُعرضين» أي: فما لهؤلاء المشركين معرضين عن القرآن وآياته ودعوة النبي صلى الله عليه وسلم وعن المواعظ والنصائح والإرشادات، ووسائل النجاة التي يصدون عنها، وهي صورة واضحة من السخرية والعجب وأمرهم الغريب؛ حيث شبههم بنفورهم من الخير والهدى. «كانهم خُمُرٌ مُستنفرة» ٥٠ فرّت من قسورة، كان هؤلاء الكفار حمر وحشية هربت من الأسد من شدة الفزع، وقسورة، بالحبشية، معناها: الأسد بالعربية، فهم بسبب جهلهم مما بعث الله تعالى به رسوله صلى الله عليه وسلم كالجم، فهي لا تعقل شيئاً، فإذا سمعت صوت الأسد نفرت منه أشد النفور، وهذا التشبيه في غاية الذم لهؤلاء؛ لأنهم يفرون عن الهدى الذي فيه صلاحهم وسعادتهم كما تفر الحمر مما يطاردها لهلاكها.

يقول ابن عباس رضي الله عنه: «الحمر الوحشية إذا عاينت الأسد هربت كذلك هؤلاء المشركون إذا رأوا محمداً صلى الله عليه وسلم هربوا منه كما يهرب الحمار من الأسد».

ويقول ابن القيم رحمه الله: «المستنفرة» معنى أبلغ من النافرة، فإنها لشدة نفورها قد استنفر بعضها بعضاً وحضه على النفور، فكانما تواصلت بالنفور وتواصلات عليه. (تفسير آيات الأمثال - سمير يوسف الجميلي).

وأخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# المنهج الإسلامي

## في التنمية والنهضة وحل

### المشكلات الاقتصادية المعاصرة

العدد ١٠٠٠ - تحت نور غنم  
١٠٠٠ - تحت نور غنم

وتهتم

جميعها في

متابعة الأعمال

الاقتصادية ضمن

البيئة الاجتماعية، وتسهم في

التحكم بالسلوك الاقتصادي وتحديداً

في مجالات الادخار والإنفاق. ومنذ بداية

التشريع الإسلامي كانت حياة الرسول الكريم

محمد صلى الله عليه وسلم نموذجاً واقعياً

وعملياً لتطبيق كافة التشريعات والقواعد

الإسلامية، ومنها القواعد المرتبطة بالنظام

الاقتصادي، والذي اتبعه الخلفاء الراشدون

رضي الله عنهم في كافة المعاملات والقضايا

الاقتصادية، لكنها كانت قليلة عموماً بسبب

محدودية المشكلات الخاصة بالاقتصاد؛

لأن أغلب الأعمال التي كانت منتشرة في

ذلك الوقت اقتصرت على الزراعة والتجارة

والرعي.

وقد ظلت الدراسات الاقتصادية الإسلامية

تشهد ازدهاراً استفاد منه العالم بأسره، ولكن

في الوقت الذي ضعفت فيه الأمة الإسلامية

وأصابها الوهن، بنت الأمم الغربية نهضتها

الحديثة والتي قام اقتصادها على الربا

الحمد لله والصلوة

والسلام على رسول الله

وبعد فمن حصائص رسالة

الاسلام الخالدة انها جاءت كمله نامه

وشامه لكل مباحي الحيات لبشرية فوصفت

مباح ونظم ومبادئ وهواعد وحكم فريد

لكل ما يحس اليه لخلق في حياهه على

احلاه الزمن والمكان.

وقد هنم الاسلام بسطيم لعلايه

الاقتصاديه ساهبا ثاب الامور الحبيبه

لبشريه لآخرى وهو اسوب اقتصادي معمد

في لاسلام على اسخدم ثوارد من جر توفير

حاجاب لاس وهو يربط بالعميد ولاخلق

الاسلاميه ويحسب على لآومر ولسوهي في

كذب الله تعالى وسه رسوله لكره محمد

صلى الله عليه وسله وهما مرجعية في حكه

على كل عمل وسلوك على مستوي نجتمع

او لافراد وهما لاساس لذي نه لاعتماد

عليه في صياحه لعدد من لقواعد الرئيسة

لنظام لاقتصاد الاسلامي كقول الله تعالى

لاحل في قول الله تعالى لا يقرض

ولعمود في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

لا يقرض في قول الله تعالى لا يقرض

شوال ١٤٤٤ هـ - العدد ٢٢٢ - السنة الثانية والخمسون

الفاحش، واستحدثوا قواعد اقتصادية مبنياها المادية والمصلحة المطلقة المتمردة على هدى السماء.

وقد تأثر بهم جمع غير قليل من المنتمين إلى العالم الإسلامي ولهم في أوطانهم مكانة وزعامة فتلقفوا هذه الفلسفات الاقتصادية الغربية كما هي، ونادوا بها في مجتمعاتنا الإسلامية، ودعوا إلى تقليدها لبناء نهضة صناعية واقتصادية حديثة تماثل النهضة الغربية. وجعلوها واقعا مرًا فاحشا مستبشعا يصعب القرار منه والفكاك من قيوده المتشابكة المتلاحمة، ولم تتحقق تلك النهضة الاقتصادية المزعومة! ولا اشتمت الأمة الإسلامية راحتها حتى الآن. وقد ترتب على هذه الفجيعة تراجع الاجتهاد في وضع دراسات إسلامية للمسائل الاقتصادية، وأدى ذلك إلى ظهور العديد من القضايا الجديدة في الاقتصاد لم توجد لها أي دراسات إسلامية. وقد اهتم العديد من الفقهاء وعلماء الاقتصاد المسلمين في تصحيح مسار الواقع الاقتصادي مما أسهم في ظهور الكثير من الدراسات الاقتصادية الإسلامية الحديثة التي حرصت على الاهتمام بالمشكلات الاقتصادية المستحدثة عن طريق البحث عن حلول مبنية على الأصلين الثابتين كتاب الله وسنة رسوله الكريم محمد صلى الله عليه وسلم وتجارب الأمة الإسلامية لتوجيهها بشكل صحيح.

#### خصائص النظام الاقتصادي الإسلامي

يتميز نظام الاقتصاد في الإسلام عن غيره من الأنظمة الاقتصادية بكثير من المميزات التي تجعله متفردًا وشريفاً في قواعده ومتفوقاً وتبلياً في مقاصده ومحققاً ومتمماً للمصالح بمثالية وواقعية في توازن حكيم، ومن أهمها: أولاً: إنه يعتمد على المصدرين الرئيسيين والنبعين الصافيين والأصلين الثابتين، كتاب الله وسنة رسوله الكريم في صياغة قواعده ومبادئه وقوانينه، وهو مرتبط بالأخلاق الإسلامية المشتملة على الصفات الحميدة والقيم النبيلة والسلوكيات الحسنة.

ثانياً: إنه المنهج الاقتصادي المتفرد باشتماله على أحكام شرعية تتعلق بالحلال والحرام في

كافة أنشطته، مما يضفي عليها جانباً تعبدياً واجبا يتقرب به الناس إلى ربهم الذي إليه يلقون.

ثالثاً: واقعية النظام الاقتصادي الإسلامي فهو يهتم بالحالة الاجتماعية والاقتصادية الخاصة بالأفراد، ولا يعتمد على أي تقديرات أو خيالات غير حقيقية، كما هو الحال في الأنظمة الاقتصادية الأخرى.

رابعاً: الاهتمام بالشمولية: لا يهتم الاقتصاد الإسلامي بالأمور المالية وحدها، بل يهتم بالجوانب الأخلاقية والروحية التي تسهم في تحقيق كافة الحاجات الخاصة بالناس، مثل العمل الذي يعتبر من ضروريات الحياة للحصول على السكن والتعليم والرعاية الصحية وغيرها.

خامساً: يقوم نظام الاقتصاد على ثلاثة محاور اقتصادية رئيسية هي:

(١) الملكية المزدوجة: فالكون كله مملوك لله والإنسان ما هو إلا عبيد مستخلف في الأرض، يستفيد من خيراتها، ويعمل على تعميرها وتطويرها، ويضرب فيها ليتحصل على أوقاته وأرزاقه التي قدرها له رب العالمين وأنعم عليه بها. قال تعالى: (لِلّهِ الْمَالُ كُلُّهُ مِلْكُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (سورة الحديد: ٧)؛ فيحق للإنسان المسلم التملك في حدود ما شرع الله، وعليه أن يحافظ على أملاكه من خلال استخدامها بطريقة عادلة، فلا يتجنب الإضرار بها ويتحاشى إهدارها؛ إذ يسهم نظام الاقتصاد الإسلامي في التمييز بين الأملاك الخاصة بالأفراد والأملاك العامة التي تعتبر ملكاً للمجتمع. ويقر التشريع الإسلامي بضرورة المحافظة على حقوق أصحاب الأملاك، ووضع الحدود الرادعة والعقوبات المناسبة لحمايتها من السرقة أو الاختلاس أو الاغتصاب كحد السرقة والحراية وغيرهما من الحدود التي تسهم في المحافظة على حقوق الملكية.

(٢) الحرية المقيدة: وهذا المبدأ من المبادئ الأساسية في الاقتصاد الإسلامي؛ إذ لكل فرد الحرية في ممارسة الأنشطة الاقتصادية التي يرغب فيها طالما أنها لا تتعارض أو تخالف مبادئ الشريعة الإسلامية الغراء، لذلك فإن

الحرية الاقتصادية في الإسلام ليست مطلقة، ولكنها مقيدة بمجموعة من القواعد التشريعية والأخلاقية التي تستند في وجودها على كتاب الله تعالى وستة رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم؛ فإذا تعارضت المصالح مع بعضها فيجب تقديم المصلحة العامة على المصلحة الخاصة، لذلك لا يجوز احتكار السلع، وتعطيل الأراضي الصالحة للاستخدام، والقيام بسلوكيات تلحق الضرر بالناس. فالحرية الاقتصادية في الإسلام هي حرية حقيقية تخدم مصالح الجميع وتبتعد عن الظلم والاستعباد، بل تتميز بالعدالة في ضمان حاجات الأفراد الضرورية.

(٣) العدالة الاجتماعية؛ وهي من أهم المحاور التي يقوم عليها الاقتصاد الإسلامي، ومن أهم صورها، التوزيع العادل للدخل ضمن أحكام وضوابط الإسلام، وتحديد الطرق السليمة الصحيحة لإنفاق المال، ووضع الأسس المناسبة لتوزيع الميراث على الورثة وفقاً للوسائل الشرعية الصحيحة.

الأدوات الاستثمارية؛

يعتمد نظام الاقتصاد الإسلامي على عدة أدوات استثمارية تسهم في تطبيق العمليات المالية والاقتصادية بين الناس، ومن أهمها:

أولاً: المضاربة؛

وهي دفع الشخص الذي يملك المال مبلغاً منه لصاحب عمل أو مؤسسة استثمارية؛ من أجل استثماره وتحقيق ربح منه يتم توزيعه وفقاً لنسبة من الأرباح، وهي ليست من المال الأصلي، ولا يوزع هذا الربح إلا بعد إعادة قيمة رأس المال.

ثانياً: المراجعة؛

وهي أداة استثمارية قريبة من التجارة العامة؛ إذ يقوم من خلالها الشخص الذي يملك المال بشراء سلعة، ومن ثم بيعها بسعر أعلى من سعر الشراء؛ سواء نقداً أو بالتقسيط.

ثالثاً: المشاركة؛

وهي اشتراك أكثر من شخص في جهد العمل وقيمة المال، وتكون ملكية العمل والأرباح والخسائر موزعة عليهم جميعاً.

إن المنهج الإسلامي فيه من الضوابط والمقاصد ما يوجه الناس للخروج من المشكلات التي يعيشون

فيها، وهذه المقاصد تدور حفظ الدين والنفس والعقل والعرض والمال، ومن ثم فإن تحقيق الرزق والأمن يمثل عاملاً أساسياً، لحفظ الثروة البشرية؛ فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من أصبح آمناً في سربه، معافى في بدنه عنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها".

السلسلة الصحيحة للالباني حديث رقم ٢٣١٧. إن عدم الاستقرار الاقتصادي في المجتمع يقود إلى الخوف والتخلف، وقد حرص الإسلام على تأمين عدالة الأجر المرتبط بالكفاية الإنتاجية، وتأمين حق العامل في إبداء الرأي في المكان الذي يعمل فيه، وحرص الإسلام كذلك على تحقيق أمن المال بأن يكون كسبه من حلال وانفاقه في حلال وعدم الإسراف والتبذير وحرمة التعامل بالربا وعدم اكتناز المال وتحريم السرقة واغتصاب المال والغش والرشوة، كما فرض الزكاة وحث على الصدقة تشجيعاً وإنماء للاقتصاد.

والمنهج الإسلامي هو الأساس والبديل الحقيقي المطروح أمام العالم ليتراجع عما يسير فيه من ضلال، فالإسلام يتميز بملاءمته للفطرة الإنسانية وتعامله مع الإنسان بكل ما أعطاه الله له من مواهب وإمكانات وطاقات في إطار علمه سبحانه وتعالى بخلقه؛ "ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير" سورة الملك ١٤.

وإن النظام الاقتصادي الإسلامي لا يقتصر على الأمور المادية كما ذكرنا آنفاً بل يتكامل مع نظام إيماني روحاني يحقق معنى العبادة بمفهومها الواسع، فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب". متفق عليه.

فالتنمية والنهضة في المفهوم الإسلامي تبتدأ بإصلاح القلوب والإيمان بالله ومراقبته في السر والعلن، وبذلك تصلح السلوكيات والأخلاق والمعاملات والعبادات؛ لأن جميعها يخدم ما يوصي به هذا القلب، وقد أمضى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر عاماً في مكة ثبتت أركان هذا الإيمان ثم جاءت التشريعات بعد ذلك في المدينة المنورة فكانت سهلة ميسرة على الأعضاء والجوارح، فقامت الدولة الإسلامية



بنظمها وتشريعاتها على أساس القلوب  
العامة بطاعة الله: فالله الذي أمر بالصلاة  
والزكاة هو الذي أمر بعدم الغش والاحتكار  
والرشوة.

توجيهات إسلامية اقتصادية،

إن المنهج الإسلامي فرض توجيهات  
اقتصادية وتنموية واضحة وميسرة فجعل  
العمل فريضة وجهادا في سبيل الله فقال  
تعالى: (مَنْ أَعْمَلَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُشْرِكْ  
بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ يُرِيدُ يَكْفُرْ بِهِ النَّاسُ أَكْثَرُ  
ظُلْمًا) (سورة الزلزلة: ١٥).

كما أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل  
السعي على الرزق جهادا إذا استحضر المرء  
مرضاة الله بهذا السعي! فقد أخرج الطبراني  
عن كعب بن عجرة قال: "مر على النبي صلى  
الله عليه وسلم رجل قرأ أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من جلده ونشاطه  
فقالوا: "يا رسول الله، لو كان هذا في سبيل  
الله! فقال رسول صلى الله عليه وسلم: "إن  
كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في  
سبيل الله، وإن كان خرج يسعى على أبوين  
شيخين كبيرين فهو في سبيل الله، وإن كان  
خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل  
الله، وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو  
في سبيل الشيطان".

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لأن يحتطب أحدكم  
حزمة على ظهره، خير له من أن يسأل أحدا،  
فيعطيه أو يمنعه. (متفق عليه).  
فكانت معالجته صلى الله عليه وسلم معالجة  
عملية، استخدم فيها رسول الله كل الطاقات  
والامكانيات المتوفرة لدى الشخص الفقير.

**مفاهيم اقتصادية بنفرد بها الاقتصاد الإسلامي:**

ينفرد الإسلام دون سائر المذاهب  
الاقتصادية والنظم الوضعية، بنظرة  
خاصة للمال. وموقف معين بالنسبة  
للملكية الفردية فهو لا ينكرها شأن المذاهب  
الجماعية والنظم الاشتراكية، كما أنه في  
الوقت ذاته لا يفلطها شأن المذاهب الفردية  
النظم الرأسمالية، وإنما هو يعترف بها  
نتيجة عمل وجهد بقوله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا  
مِثْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ» (البقرة ١٨٨). وفي حدود  
معينة بقوله تعالى: «فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا

صَلَا» (سورة القصص: ٢٢). (النساء: ٣٢).

ومن أبرز المفاهيم الاقتصادية التي انفرد  
بها الإسلام،

(١) اختصاص البعض بالمال في الإسلام ليس  
ميزة أو امتلاكا، وإنما هو أمانة ومسؤولية  
وعلى ذلك تحقق إجماع الفقهاء القدامى.  
يقول الله تعالى: «أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْاٰمَنَةُ مِنْكُمْ  
شَيْئًا» (المؤمنون ٨). وقوله تعالى: «ثُمَّ  
سَلَّمَ عَلَيْهِمْ» (التكاثر ٨). وهو ما  
عبر عنه الفقهاء المحدثون بأن المال مال الله  
والبشر مستخلفون فيه.

(٢) حفظ التوازن الاقتصادي بين أفراد  
المجتمع: حتى يعم الخير الجميع، فلا  
تستأثر به فئة دون أخرى لقوله تعالى: «وَلَا  
يُجْرِمُوا» (الحشر: ٧).

(٣) أحقية الفقير في مال الغني هي بقدر ما  
يكفيه. فمن أسلم به شرعا أن للفقير حقا  
معلوما في مال الغني، يضمن حد الكفاية،  
لا مجرد حد الكفاف، إعمالا لقوله تعالى:  
«وَفِيْ اٰمُوٰلِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّكِيْنِ وَالْمَحْرُوْرِ» (الذاريات: ١٩).

(٤) الإسلام لا يضع حدا أعلى للملكية،  
وإنما ينفرد دون سائر النظم الوضعية  
بوضع قيود على استعمالها. فلا يستطيع  
المسلم أن يكتنز ماله أو يحبس من التداول،  
ولا يمكن أن يصرفه على غير مقتضى  
العقل، ولا خسر عليه للفساد، وهو أيضا لا  
يملك أن يعيش عيشة مترفة ولا عُد بنص  
كتاب الله مبذرا. وهو مطالب شرعا بأن يتفق  
كل ما زاد عن حاجته في سبيل الله سواء  
في صورة إنفاق مباشر على المحتاجين أو في  
صورة استثمارات تعود بالنفع على المجتمع.  
(٥) شرعية الملكية باعتبارها وسيلة  
إنمائية، فعندما اعترف الإسلام بالملكية  
سواء كانت خاصة أم عامة، وفي نظره  
إليها وتنظيمه لها، إنما أقامها باعتبارها  
وسيلة إنمائية أي حافز من حوافز التنمية،  
بحيث تنتفي أو تسقط شرعية الملكية سواء  
كانت خاصة أم عامة: إذا لم يحسن الفرد أو  
الدولة استخدام هذا المال استثمارا أو إنفاقا  
في مصلحته ومصلحة الجماعة.  
تسأل الله تعالى السداد والتوفيق.

# واحة التوحيد

من نور كتاب الله

من أسباب الرزق: الاستغفار

قال تعالى: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا

وَسَدَّدُوا عَنْكَ لَأَزِيدَنَّ مِنْ بَرَكَاتٍ مِنْ سَمَاءٍ

وَالْأَرْضِ وَلَٰكِنْ كَذَّبُوا فَخَذَّكُم بِمَا

كُنتُمْ كَاذِبِينَ (الأعراف: ٩٦)

من ثمرات الصيام

عن أنس رضي الله عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
صعد أخذًا وأبو بكر وعمر  
وعثمان فرجف بهم: فغضبه  
برجله. وقال: "البت أخذ؛  
فإنما عليك نبي وصديق  
وشهيدان" (رواه البخاري)

صيام ستة أيام من شهر شوال

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن

النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من صام

رمضان ثم أتبعه ستًا من شوال كان كصيام

الدهر" (صحيح مسلم)

حكم ومواعظ

قال أعرابي: عظ الناس  
بفعلك. ولا تعظمهم  
بقولك. واستحي من الله  
بقدر قربه منك. وخفه  
بقدر قدرته عليك.  
(كنز العمال).

من آثار المعصية

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: أجزاء المعصية  
الوهن في العبادة، والضيق في المعيشة، والنقص في اللذة. قيل:  
وما النقص في اللذة؟ قال: لا ينال شهوة حلال إلا جاء ما  
ينقصه إياها. (تاريخ الخلفاء)

## إعداد : علاء خضر

### من دعاء النبي

#### صلى الله عليه وسلم

عن شكل بن حميد قال، قلت، يا رسول الله! علمني دعاء أنتفع به. قال: "قل، الله عافني من شر سمعي، وبصري، ولساني، وقلبي، وشر مني". قال وكيع: "متني يعني: الزنا والفجور. (رواه البخاري في الأدب المفرد)

### من أقوال السلف

قال إبراهيم بن إسماعيل:  
"كنا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به"  
(كنز العمال)

### شفاء المرضى على يد النبي صلى الله عليه وسلم بإذن الله

عن قتادة بن النعمان أنه أصيبت عينه يوم بدر فسالت حدقته على وجنته. فارادوا أن يقطعوها. فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم. فقال: لا. فدعا به فغمز حدقته براحته. فكان لا يدري أي عينيه أصيبت.  
(دلائل النبوة للبيهقي)



### من معاني الأحاديث

لتركبن سنن من كان قبلكم  
حذوا النعل بالنعل، أي  
تعملون مثل أعمالهم كما  
تقطع إحدى النعلين على  
قدر النعل الأخرى. والحذو:  
التقدير والقطع.

### احاديث باطلة لها آثار سيئة

لو احسن احدكم ظنه بحجر لنقعه : قال شيخ الاسلام  
ابن تيمية "موضوع". وقال ابن القيم: "هو من وضع  
المشركين عباد الاوثان". وقال ابن حجر: "لا اصل له".



# أحكام

## صلاة العيد وأدائها

وسلم أمر بخروج جميع الناس إليها، كما يحدث أم عطية رضي الله عنها: أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ليخرج العواتق وذوات الخدور والحیض فيشهدن الخير ودعوة المؤمنين، وليعتزل الحيض المصلى (البخاري ومسلم وغيرهما). (العواتق: جمع عاتق وهي الأنثى أول ما تبلغ، والتي لم تتزوج بعد. والخدور: جمع خدر، وهو في ناحية من البيت يترك عليها ستر. تكون فيه الجارية البكر).

د- أنها إذا اجتمعت مع صلاة الجمعة صارت صلاة الجمعة غير واجبة، وما ليس بواجب لا يسقط ما كان واجبا.

فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال، اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ف صلى بالناس -أي العيد- ثم قال، قد اجتمع في يومكم هذا عيدان، فمن شاء أن يأتي الجمعة فليأتها، ومن

**مسألة** د- منولي البراجيلي

البعض سقط الإثم عن الباقيين). ومن أدلتهم: أ- ليس لها أذان، فلم تجب على الأعيان مثل صلاة الجنازة. بيان الاستماع إلى الخطبة فيها ليس بواجب، كخطبة الجمعة.

٣- القول الثالث: صلاة العيد واجبة على الأعيان، وهذا مذهب أبي حنيفة ورواية عن أحمد وقول للشافعي وبعض المالكية واختيار ابن تيمية وابن القيم والشوكاني، ومن أدلتهم: أ- قول الله تعالى: (مَنْ رَكَعًا وَتَعَزَّزَ) (الكوثر: ٢)، والأصل في الأمر أن يكون للوجوب.

ب- أن النبي صلى الله عليه وسلم داوم عليها ولم يتركها في عيد من الأعياد، وكذلك الخلفاء الأربعة وسائر المسلمين.

ج- أن النبي صلى الله عليه وسلم

الحمد لله وحده. والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد: فهذه بعض أحكام صلاة العيد وأدائها. عسى الله أن يتفق بها بإذن الله.

ولا: حكم صلاة العيد:

اختلفت أقوال العلماء في حكم صلاة العيد، بعد إجماع الأمة على مشروعيتها إلى ثلاثة أقوال:

١- القول الأول: أن صلاة العيد سنة مؤكدة، وهذا مذهب مالك والشافعي. ومن أدلتهم: أ- حديث طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه، وفيه:..... فإذا هو يسأل عن الإسلام. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: خمس صلوات في اليوم والليلة، فقال، هل علي غيرها؟ قال، لا إلا أن تطوع... (البخاري ومسلم وغيره).

ب- أنه لم يشرع لها أذان.

٢- القول الثاني: أن صلاة العيد فرض كفاية (إذا صلاها

شاء أن يتخلف قليتخلف، وفي رواية فمن شاء أجزأه عن الجمعة. وإنا مجمعون إن شاء الله (سنن أبي داود وغيره) (انظر المجموع ٥/٥، معالم السنن ١/١٢٢، التمهيد ٢٣/١٩٢، فتح الباري لابن رجب ٨/٤٢٣-٤٢٥، فتح الباري لابن حجر ١/١٠٧، ٢/٤٧٠، شرح النووي على مسلم ١/١٦٩، حلية العلماء للشاشي ٢/٢٥٣).

ولا شك أن أدلة كل فريق تحتاج إلى بحث -والأمر سيطول-، لكن أرى والله أعلم، أولاً، أن مراعاة التقسيم إلى واجب ومستحب، هذا حدث بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم، وإنما الصحابة رضي الله عنهم كانوا يفعلون ما يقعله رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكيف والنبي صلى الله عليه وسلم لم يترك صلاة العيد وداوم عليها، ثم حث جميع الناس كبيرهم وصغيرهم ونساءهم، حتى أصحاب الأعداء منهم أن يخرج الجميع إلى مصلى العيد، ألا يكون هذا مدعاة لتوكيد صلاة العيد، وأنها شعيرة من شعائر الإسلام.

يقول السرخسي عن صلاة العيد: "ولكنها من معالم الدين، أخذها هدى وتركها ضلالة" (انظر المبسوط للسرخسي ٢/٣٧).

#### ثانياً: كسبة صلاة العيد

صلاة العيد، ركعتان جهرا، في الركعة الأولى يكبر تكبيرة الإحرام، ثم يكبر بعدها

سبع تكبيرات قبل القراءة، وصح عن ابن عمر رضي الله عنهما مع تحريه السنة أنه كان يرفع يديه مع كل تكبيرة (انظر زاد المعاد ١/٤٢٧).

ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول شيئاً بين هذه التكبيرات، لكن ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه، قال، بين كل تكبيرتين حمد الله عز وجل وثناء على الله (سنن البيهقي ٦/٥٦٤).

ويقراً في الركعة الأولى الفاتحة ثم يقرأ سبع اسم ربك الأعلى، أو ق. والقرآن المجيد، فقد ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم يركع ويسجد، ويقوم للركعة الثانية ويكبر خمس تكبيرات بعد تكبيرة الانتقال ثم يقرأ الفاتحة. والغاشية أو اقتربت الساعة وأنشأ القمر، ثم يكمل الصلاة على كفيها المعتادة. عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الفطر والأضحية في الأولى سبع تكبيرات، وفي الثانية خمساً سوى تكبيري الركوع (سنن أبي داود وغيره).

ويخطب بعدها الإمام خطبة واحدة فهذا هو الراجح. والمسألة فيها خلاف فقد ذهب فريق من أهل العلم أنها خطبتان كخطبة الجمعة.

والخطبة تكون بعد الصلاة: ففي حديث ابن عمر رضي

الله عنهما، أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر، كانوا يصلون العيدين قبل الخطبة (متفق عليه). وهي كسائر الخطب تفتتح بالحمد والثناء على الله تعالى؛ فلم يصح حديث في أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفتتحها بالتكبير. وصلاة العيد ليس لها أذان ولا إقامة ولا نداء الصلاة جامعة. وليس للعيد سنة قبل صلاته أو بعدها، وليس للمصلى تحية مسجد، وإن جوز بعض أهل العلم صلاة تحية المسجد، وإن كانت تتملى في المسجد صلى تحية المسجد.

ودعاء الاستفتاح يكون بعد تكبيرة الإحرام كسائر الصلوات، وهذا عند الحنفية والشافعية والمقدم عند الحنابلة. وفي رواية أخرى عن أحمد أنه يستفتح بعد التكبيرات السبع وليس بعد تكبيرة الإحرام (انظر الموسوعة الفقهية الكويتية ٤/٥٥).

#### ثالثاً: هل تقضى

#### صلاة العيد إن فاتته؟

اختلف أهل العلم في ذلك، فمنهم من قال: إنها لا تقضى ومنهم من قال تقضى، ومن قال إنها لا تقضى قال: إنها مثل صلاة الجمعة شرعت على وجه الاجتماع فلا تقضى إذا فاتت كصلاة الجمعة (لكن من فاتته الجمعة قضاهاً ظهراً؛ لأنها فريضة)، وإلى ذلك ذهب الحنفية والمالكية، وأما



لشافعيه فقد اطلقوا القول بمشروعية قضائها في أي وقت شاء - وكيفما كان منفردا او جماعة.

واما الحنابلة فقالوا: لا تقضى صلاة العيد. فإن أحب قضاءها فهو مخير إن شاء صلاحها أربعا اما بسلام واحد واما بسلامين. ومن ذهب إلى قضائها أربع ركعات للأثر الورد عن ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك. لكنه لم يصح (انظر إرواء الغليل ٣/ ١٢١).

والقول بأن يقضيتها على صفتها لكن بدون خطبة. أراه أولى الأقوال. وقد بوب البخاري في صحيحه: باب إذا فاتته صلاة العيد صلى ركعتين. وذكر بعض الأثاري في ذلك، منهم أثر أنس بن مالك رضي الله عنه: أنه إذا فاتته صلاة العيد مع الإمام، جمع أهله ومواليه فيصلي بهم ركعتين، يكبر فيهما (السنن الكبرى للبيهقي ٦/ ٥٩٣، وأخرجه ابن حجر في تغليق التعليق). (انظر الاستذكار ٢/ ٣٩٨، المجموع ٥/ ٤، شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢/ ٥٧٣-٥٧٤، فتح الباري لابن رجب ٧٧/ ٩-٧٩).

**رباعا: خروج النساء إلى صلاة العيد**

عن حفصة بنت سيرين قالت: كنا نمنع عواتقنا وجوارسنا أن يخرجن في الفطر والأضحى، فلما قدمت أم عطية الأنصارية رضي الله عنها سألتها: أسمعت النبي صلى الله عليه وسلم في كذا وكذا، قالت: نعم، سمعته

يقول: يخرج العواتق وذوات الخدور وأحيض. فيشهدن الخير ودعوة المؤمنين وليمتزل أحيض نفسي فقال امرؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يخرجن من بيوتهن حتى ينظرن. فقال: فخرجن من جلابيبهن. فشهد الخير ودعوة المؤمنين. (البخاري ومسلم وغيرهما). وكذلك يخرج الأطفال. كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما لما سئل أشهدت العيد مع النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم. ولولا مكاني من الصغر ما شهدت (البخاري وغيره).

ففي الحديثين كما لا يخفى - البحث على خروج الجميع صغارا وكبارا نساء ورجالا إلى صلاة العيد.

**خامسا: نداه**

**تكبير في عيد الفطر**

اختلف أهل العلم في ذلك فمنهم من قال: إن التكبير يبدأ من ضروب شمس آخر ليلة من رمضان - ليلة العيد - محتجين بقول الله تعالى: (يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُنَا فِي تَبْيَضَةٍ بَارِئَةٍ مِنْ نَارٍ وَلَا فِيهَا مِنْ عَذَابٍ إِلَّا لِبُغْيَانِكُمْ بِآيَاتِنَا كُنْتُمْ فِيهَا كَافِرِينَ) (البقرة: ١٨٥). وذهب إلى ذلك ابن عباس والشافعي وابن قدامة وفريق من أهل العلم (انظر المجموع ٥/ ٤٨).

قال زيد بن أسلم: التكبير إذا رأى الهلال. وقال ابن قدامة: ويظهرون التكبير في ليالي العيد، وهو في الفطر أكد، ثم ذكر الآية .... وقال: يستحب للناس اظهار التكبير في ليلة العيد. قال ابن عباس رضي الله

عنهما: حق على المسلمين إذا تظفروا إلى هلال شوال أن يكبروا الله حتى يضرغوا من عيدهم (انظر المجموع ٥/ ٣٠، المغني ٢/ ٢٧٣).

وقال مالك وفريق من أهل العلم: إن التكبير يبدأ من الفطرو إلى الصلاة. قلت والمساءة فيها سعة.

صيغة التكبير: لم يصح - فيما أعلم - عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مرفوع في صيغة التكبير. لكن ثبت عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يقول: الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، الله أكبر والله الحمد (أخرجه ابن أبي شيبة ١/ ٤٨٩).

ونقل التكبير ثلاثا عن ابن عمر رضي الله عنهما: (الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله أكبر الله أكبر، والله الحمد) (انظر الإرواء تحت ح ٦٥٤).

التكبير الجماعي: منعه بعض أهل العلم وقالوا لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم، وجوزه بعض أهل العلم واستدلوا بإثارة منها: أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يكبر في قبته بمعنى فيسمعاه أهل المسجد فيكبرون، ويكبر أهل الأسواق حتى ترتج منى تكبيرا (صحيح البخاري).

يقول الشافعي رحمه الله: "فإذا رأوا هلال شوال أحببت أن يكبر الناس جماعة وفرادى في المسجد والأسواق والطرق والمنازل ...." (انظر الأم ١/ ٢٦٤).

وذهب إلى ذلك بعض المالكية.



وَكَذَلِكَ كَانَ ابْنُ عَمْرِو وَابْنُ  
هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
يُخْرِجَانِ إِلَى السُّوقِ  
فِي أَيَّامِ الْمَشْرِيقِ  
وَيُكَبِّرُ النَّاسُ بِتَكْبِيرِهِمَا  
(صَحِيحُ الْإِسْنَانِي فِي  
الْأَرْوَاحِ ج ٦٥١).

وكذلك كن النساء يكبرن  
خلف إيان بن عثمان،  
وعمر بن عبد العزيز  
ليألي التشريق مع الرجال  
في المسجد (صحيح  
البخاري).

سادساً: صلاة العيد في الساحات:  
هذه هي السنة، ولأنها  
بظهار لشعيرة العيد  
 واجتماع الناس. وما في  
ذلك من بهجة غير معتادة  
طوال العام، مع جواز  
صلاتها في المسجد، إن  
كان هناك ضرر سيقع من  
التجمعات كالأوبئة ومثل  
ذلك، أو المطر، أو برد شديد  
وغير ذلك. قال الله تعالى،  
(وما جعل عليكم في الدين  
من حرج).

عن أبي العبد :

١- التهنة بالعيد: يقول شيخ الاسلام، أما التهنة يوم العيد بقول بعضهم لبعض إذا لقيه بعد صلاة العيد: تقبل الله منا ومنكم. وأحال عليك. ونحو ذلك. فهذا قد روى عن طائفة من الصحابة أنهم كانوا يفعلونه. وخصص فيه الأئمة كأحمد وغيره --- ونقل الحافظ ابن حجر بإسناد حسن عن جبير بن نفير قال، كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه

٢  
 ٣

فأصل التهنة بالعيد  
جائزة، وليس لها تهنة  
مخصوصة. فما اعتاده  
الناس فهو جائز مثل كل  
عام وانتم بخير وتحوها.  
وذهب الشيخ ابن عثيمين  
رحمه الله إلى جواز  
المعانقة والمصافحة  
والتهنئة بالعيد (انظر  
فتاوى ابن عثيمين ١٦/  
٢٠٨-٢١٠).

٢٠- غسل العيد: وهو مستحب لفعل ابن عمر رضي الله عنهما كما في الموطأ وغيره (٢/٢٤٨).

٣- التَّجْمُلُ بِإِرْتِدَاءِ أَحْسَنِ الثِّيَابِ، وَقَدْ بَوَّبَ الْبُخَارِيُّ (بَابُ فِي الْعِيدَيْنِ وَالتَّجْمُلِ فِيهِمَا)، أَوْرَدَ تَحْتَهُ أَثَرُ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ حُلَّةَ حُمْرَاءَ (الصَّحِيحَةُ ح ١٢٧٧)

٤- الأكل قبل الخروج إلى صلاة عيد الفطر:  
عن أنس رضي الله عنه: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات (البخاري وغيره).

٥- رفع الصوت بالتكبير للرجال وللأطفال والخروج جماعة عند الذهاب إلى مصلى العيد؛ عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن رسول

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

٦- يستحب الذهاب ماشياً  
(إن كان المصلي قريئاً)،  
ويكره في الذهاب للمصلي،  
عن ابن عمر رضي الله  
عنهما؛ كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يخرج إلى  
العيد ماشياً ويرجع ماشياً  
(صحيح ابن ماجه).

وَأَن يَذْهَبَ مِنْ طَرِيقٍ  
وَيَعُودَ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ  
كَمَا ثَبَتَ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (كما  
بِالنَّخَارِيِّ ح ٩٨٦).

٧- صلة الأرحام والتزاور مع الأهل والجيران، وإدخال السرور على أهل بيته.

٨- عدم تجديد الأحزان بالذهاب إلى المقابر، فهذا يوم للفرح والسرور وليس لتجديد الأحزان.

٩- عدم تبرج النساء  
عند خروجهن لصلاة  
العيد، فتبرجهن حرام،  
فجلوسهن في بيوتهن إذا  
كن سيتبرجن للصلاة لهو  
خير لهن.

١٠- عدم الاختلاط بين النساء والرجال، كما نرى في بعض المصليات والشوارع وغيرها.

تقبل الله منا ومنكم،  
والحمد لله رب العالمين.

الأطفال والمساكين

— ( ) —

الحمد لله وكفى. والصلاة والسلام على  
النبي المصطفى.. وبعد:

فالمساجد بيوت الله تعالى في الأرض،

قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ لِّدِينِكَ كُفْرًا مِّمَّنْ لَمْ يَدْعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ كَمَا دَعَاكَ﴾

فِيهِ مَعْنَى كَيْفَ وَبِأَيِّ مَعْنَى كَيْفَ وَبِأَيِّ مَعْنَى كَيْفَ

[illegible]

تاریخ: یکم فروردین ۱۳۸۸

پیشتر در این کتاب به بررسی کلیات و مبانی حقوق کیفری پرداخته شد.

سورة مائدة بعد حب (التسور: ٣٦-

(٢٨). المساجد تصنع الرجال بالقُدوة

الحسنة والأخلاق العالية والعلم النافع.



## عمارة المساجد بالطاعة مطلوبة لمعاداة المسلم:

١- الهداية والتوفيق في الدنيا، قال تعالى:

وَمَا يَكْفُرُ بِهِمْ اللَّهُ الْمُبْتَدِلِينَ  
فِي خَلْقِهِمْ يَخَذُلُ اللَّهُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ فِيهِمْ مَرَدُّهُمُ إِلَى اللَّهِ

وَمَا يَكْفُرُ بِهِمْ اللَّهُ الْمُبْتَدِلِينَ  
فِي خَلْقِهِمْ يَخَذُلُ اللَّهُ الَّذِينَ يُبَدِّلُونَ فِيهِمْ مَرَدُّهُمُ إِلَى اللَّهِ (التوبة: ١٨).

٢- السعادة يوم القيامة في ضيافة الملك،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ: "سَبْعَةٌ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَرَجُلٌ

قَلْبُهُ مَعْلُوقٌ فِي الْمَسَاجِدِ..." رواه البخاري

(٦٦٠) ومسلم (١٠٣١).

التحذير من طرد الأطفال من المساجد،

اعتاد الكثيرون من الناس طرد الأطفال

من المساجد بحجة أنهم يحدثون ضوضاء

ويمرون أمام المصلين ويحتجون على جواز

طردهم بحديث ضعيف جداً، لا تقوم به

حجة، ألا وهو (جنبوا مساجدنا صبيانكم

ومجانينكم وشراءكم وبيعكم) ضعيف

الترغيب والترهيب (١٦٨).

- إن طرد الأطفال من المساجد خطأ كبير،

يقع فيه كثير من الناس لأن هذا الطرد له

أثره السيئ في نفوس الأطفال. فالطفل

الذي اعتاد أن يطرده الناس من المسجد،

سوف يكره الصلاة والذهاب إلى المسجد

عندما يكبر.

## وقف هامة لتأمل:

إذا لم نجعل أطفالنا يعتادون على

الذهاب إلى المساجد، وإذا لم نعلمهم آداب

المسجد والمحافظة عليه وإذا لم نعلمهم

أحكام الطهارة والصلاة في صغرهم فمتى

يتعلمون؟ وإذا لم يشعر الأطفال بالانتماء

إلى بيوت الله وحب الصلاة في جماعة في

صغرهم فمتى يشعرون؟

أخي المسلم الكريم، إذا كان بعض الناس

يصطحبون أطفالهم معهم إلى أماكن اللهو

المحرم ويشجعونهم على ذلك، فلماذا لا

يحافظ أهل الحق على اصطحاب أطفالهم

معه إلى المساجد وأماكن الطاعات؟

١- نبينا صلى الله عليه وسلم يصطحب

أحفاده إلى المسجد:

الأحاديث كثيرة نذكر منها على سبيل

المثال:

١- عَنْ أَبِي قَتَادَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أَمَامَةً

بُنْتُ زَيْنَبٍ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَأَبِي الْعَاصِ بْنِ الزَيْعِ، فَإِذَا قَامَ

حَمَلُهَا، وَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا، رواه البخاري

(٥١٦)، ومسلم (٥٤٣).

- استدل بهذا الحديث على جواز إدخال

الضفيان المساجد. فتح الباري (٢٠٢/٢) م

٢- عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ، يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُنَا إِذَا جَاءَ

الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ أَحْمَرَانِ

يَمْشِيَانِ وَيَغْتَرَانِ، فَتَزَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُنْبَرِ فَحَمَلَهُمَا وَوَضَعَهُمَا

بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ: صَدَقَ اللَّهُ، إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ

وَأَوْلَادُكُمْ قِتْنَةٌ، نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ

يَمْشِيَانِ وَيَغْتَرَانِ فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قَطَعْتُ

حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا. سنن الترمذي (٣٧٧٤)

صحيح ابن ماجه (٣٦٠٠).

- تأمل أخي الكريم كيف أن نبينا صلى

الله عليه وسلم لم يغضب لمجيء الحسن

والحسين، وهما طفلان يتخطيان صفوف

المصلين وقت خطبة الجمعة، بل نزل من

على المنبر وقطع خطبته وحملهما ولم

يعاتب علي بن أبي طالب ولا فاطمة على

مجيء أطفالهما إلى المسجد.

٢- الصحابة يصطحبون أطفالهم

إلى المساجد اعتاد سلفنا الصالح على

اصطحاب أطفالهم معهم إلى المساجد

ليلاً ونهاراً، وكان ذلك شيئاً مأثوفاً عندهم

في حياتهم اليومية، فمن أنس بن مالك،

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنِّي

لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطْلَاقَهَا، فَاسْمَعْ

بُكَاءَ الصَّبِيِّ، فَإِنِ اجْوَزَ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ

مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ، رواه البخاري

(٧٠٩).

- انظروا إخواني الكرام، كيف أن نبينا صلى





الله عليه وسلم قد خفف من صلاته من أجل بكاء الصبي ومع ذلك لم يعاتب أمه؛ لأنها جاءت به إلى المسجد ولم يأمرها بعدم المجيء بالصبي مرة أخرى إلى المسجد.

قارن أخي الكريم بين فعل نبينا وبين ما يفعله الناس اليوم عندما يسمعون بكاء صبي في المسجد وحدث ولا حرج.

- لم يتقل إلينا أحد من العلماء أن نبينا صلى الله عليه وسلم أو الصحابة أو التابعين كانوا يطردون الأطفال من المساجد، بل كانوا على العكس من ذلك تماماً، كانوا يربون الأطفال على حب المساجد والمحافظة عليها، فهل نحن أكثر فقهاً وتقوى من سلفنا الصالح؟

وقوف الأطفال مع الرجال في صف واحد خلف الإمام في صلاة الفريضة؛

الأطفال المميزون، الذين يلغوا سبع سنوات فأكثر وكانوا يعرفون صفة الوضوء الصحيح وبعضاً من أحكام الصلاة واعتاد أهل المسجد منهم ذلك، يجوز لهم أن يقفوا خلف الإمام مع الرجال في صف واحد في الصلوات المفروضة.

- المشهور في كثير من كتب الفقه عند تسوية الصفوف أن تكون صفوف الرجال خلف الإمام أولاً ثم صفوف الأطفال ثم صفوف النساء واحتج القائلون بذلك بما رواه أبو داود عن عبد الرحمن بن غنم قال: قال أبو مالك الأشعري: «ألا أحدنكم بصلاة النبي قال فأقام الصلاة وصف الرجال وصف خلفهم الغلمان ثم صلى بهم» وهذا حديث ضعيف لا تقوم به حجة. (ضعيف أبي داود للألباني حديث ١٣٢).

والصحيح في صحيح مسلم (٤٣٢) عن أبي مسعود، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة، ويقول: «استموا، ولا تختلفوا، فتختلف قلوبكم، ليلني منكم أولو الأجلam والنهي ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم»، فمرآه صلى الله عليه وسلم حث البالغين العقلاء على التقدم؛ لا تأخير الصغار عن أماكنهم.

الشرح الممتع لابن عثيمين (١٨/٣).

بعض من فتاوى العلماء في وقوف الأطفال: في جواز وقوف الأطفال المميزين مع الرجال في صف واحد خلف الإمام كثيرة منها مثلاً: -عن أنس بن مالك، أن جدته مليكة، دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته، فأكل منه، ثم قال: «قوموا فأصلي لكم»، قال أنس بن مالك فقمت إلى حصير لنا قد أسود من طول ما لبس، فنضخته بماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت أنا، واليتيم وراءه، والعجوز من ورائنا، فصلّى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين، ثم أنصرف. رواه البخاري (٣٨٠)، ومسلم (٦٥٨).

١- سئل ابن عثيمين (رحمه الله) السؤال التالي: «ما حكم إبعاد الصبي عن مكانه في الصف؟»

فاجاب رحمه الله: الصحيح عدم جواز إبعاد الصبي عن مكانه في الصف لحديث عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يقبض أحدكم الرجل من مجلسه، ثم يجلس فيه»، رواه البخاري (٩١١) ومسلم (٢١٧٧) ولأن فيه اعتداء على حق الصبي وكسراً لقلبه، وتفسيراً له عن الصلاة، وزرعاً للبغضاء والحق في قلبه. ولأننا لو قولنا بجواز تأخير الصبيان إلى آخر الصفوف لاجتمعوا في صف واحد، وحصل منهم اللعب والعبث في الصلاة، لكن لا بأس بترحله عن مكانه للتفريق بينهم إذا خيف منهم اللعب. (فتاوى أركان الإسلام لابن عثيمين ص ٣١٠ رقم ٢٣٠).

٢- سئلت اللجنة الدائمة السؤال التالي: «أم رجل صبي أو أكثر لم يبلغوا، أين يقف الصبيان، خلفه أم عن يمينه؟»

فاجابت اللجنة: السنة للصبيان إذا بلغوا سبهاً فأكثر أن يقفوا خلف الإمام، كالبالغين، فاما إن كان الموجود واحداً فإنه يقف عن يمينه لأنه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى في بيت أبي طلحة

وجعل أنسا واليتيم خلقه وأم سليم خلفهما. وثبت عنه صلى الله عليه وسلم في رواية أخرى أنه صلى بائس وجعله عن يمينه. وصلى بابن عباس وجعله عن يمينه. (فتاوى اللجنة الدائمة ج ٨ ص ٢٠، ٢١).

### كيف نعالج أخطاء الأطفال في المسجد؟

أولاً: الرفق مع الأطفال:

عندما يخطئ الأطفال أثناء وجودهم بالمسجد يجب علينا أن نعلمهم الصواب برفق وهذوء وسعة صدر لكي يعرف هؤلاء الأطفال أن هذا التصرف معهم برفق إنما هو من أخلاق الإسلام.

١- قال تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ لِّشَيْءٍ مُّسْتَعْذِرًا وَلَا لِّشَيْءٍ مِّنْهُ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (النحل: ١٠٩).

٢- قال سبحانه: ﴿وَلَا تَجْعَلْ لِّشَيْءٍ مُّسْتَعْذِرًا وَلَا لِّشَيْءٍ مِّنْهُ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ (النحل: ١٢٥).

وعن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرِّفق لا يكون في شيء إلا زانه. ولا ينزع من شيء إلا شانه» مسلم (٢٥٩٤).

ثانياً: يمكن أن نجعل في كل مسجد مسئولاً عن تربية الأطفال. يعلمهم آداب المسجد وكيفية المحافظة على نظافته. ويعلمهم كذلك كيفية تلاوة القرآن والعقيدة الصحيحة وأحكام الطهارة والصلاة. وبأقرب آداب الإسلام كآداب الطعام والشراب وأذكار النوم واليقظة ويشجعهم على ذلك ببعض الهدايا البسيطة أو الحلوى. فإن قلوب الأطفال تميل إلى حب من أحسن إليهم. وهذه الهدايا من أفضل وسائل تربية الأطفال. فإذا اعتاد الطفل أن يحصل على هدية بسيطة في نهاية اليوم لمواظبته على الصلاة في جماعة والتزامه بآداب المسجد كان لهذا أثره العظيم على تحسن سلوك

الأطفال في المدارس وفي المنازل وفي الشوارع.

ثالثاً: دور الأغنياء في تربية الأطفال في المسجد

- وعلى الأغنياء أن يخصصوا بعضاً من أموالهم لشراء بعض الهدايا التي تشجع الأطفال على التمسك بآداب المسجد وتحثهم على حفظ القرآن الكريم واحاديث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومعرفة سيرته المباركة وسير الصحابة. ومعرفة بعض الأحكام الفقهية في الطهارة والصلاة والصوم والزكاة والحج وغير ذلك من الأمور الشرعية وذلك عن طريق عقد مسابقات بأسلوب بسيط لهؤلاء الأطفال وتوزيع الهدايا عليهم أمام المصلين في المسجد. ولتذكر الأغنياء أن هذا العمل سوف يكون في ميزان حسناتهم يوم القيامة إن شاء الله تعالى؛ لأنه من أبواب الدلالة على الخير.. عن أبي مسعود الأنصاري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من دل على خير فله مثل أجر فاعله».. صحيح مسلم (١٨٩٣).

رابعاً: مشكلة عبث الأطفال في الصلاة وعلاجها:

من المعلوم أننا إذا جمعنا الأطفال بعضهم إلى بعض في صف واحد غالباً ما يحدث منهم اللعب والعبث الذي يشغل المصلين ويحرمهم من الخشوع في الصلاة.

وعلاج هذه المشكلة هو: أن نضرب بين هؤلاء الأطفال وذلك بأن نجعل رجلاً يصلي بين كل طفلين. وهذا يمنع الأطفال من اللعب والعبث في الصلاة.

هذا العلاج. وإن كان يستلزم أن يتأخر بعض الرجال إلى الصف الثاني أو الثالث حسب كثرة الأطفال. إلا أنه يترتب عليها فائدة كبيرة للمصلين: ألا وهي الخشوع في الصلاة. (الشرح الممتع لابن عثيمين ج ٢ ص ٢٠١، ٢٠٢).

الحمد لله رب العالمين.

# فقه

## المرأة في شهر شوال

إمام / د/ عزة محمد رشاد (ام تميم)

بسم الله. والحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.  
أما بعد: فهذه بعض الاحكام المتعلقة بفقه المرأة في شهر شوال. عسى الله تعالى ان  
ينفع بها ويجعلها في ميزان حسناتنا.

صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان  
ثم أتبعه ستاً من شوال، أخرجته مسلمة  
(١١٦٤)، قالوا: الذي عليه صوم من  
رمضان لا يقال له صام رمضان لأنه  
لم يكمل عدة رمضان فلا يحصل له  
ثواب من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من  
شوال.

وذهب أكثر زهل العلم إلى جواز صيام  
التطوع قبل قضاء رمضان، ومن ثم  
جواز صيام الستة من شوال قبل  
قضاء رمضان، وإن كان الأفضل تقديم  
القضاء على صيام الست من شوال،  
والله تعالى أعلم بالصواب.

بسم الله الرحمن الرحيم

عن أم عطية قالت: «كنا نؤمر أن  
نخرج يوم العيد، حتى نخرج البكر  
من خدرها، حتى نخرج الحيض فيكن  
خلف الناس فيكبرون بتكبيرهم  
ويدعون بدعائهم، يرجون بركة ذلك  
اليوم وظهرته»، أخرجه البخاري  
(٩٧١)، ومسلم (٨٩٠).

عن أم عطية قالت: «كنا نؤمر بالخروج  
في العيدين والمخبة والبكر». قالت:  
الحيض يخرجن فيكن خلف الناس.

أولاً: استحباب صيام ستة أيام من شوال:

ذهب أكثر أهل العلم إلى استحباب  
صيام ستة أيام من شهر شوال، وهذا  
مذهب الشافعي وأحمد وأكثر الحنظلية  
وأكثر المالكية وداود الظاهري وغيرهم.  
واستدلوا على ذلك بما يأتي:  
عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً  
من شوال كان كصيام الدهر». أخرجه  
مسلم (١١٦٤).

ثانياً: صيام الستة أيام من شوال  
متوالية عقب يوم القطر أو متفرقة:  
يجوز صيام الستة أيام من شوال  
متفرقة أو متتابعة في أول الشهر أو  
آخره. لأن الحديث ورد مطلقاً. وهذا  
مذهب جمهور أهل العلم.

ثالثاً: استحباب صيام ستة أيام من شوال:

ثم يرد في هذه المسألة نص من كتب  
أو سنة ولم ينعقد الإجماع على شيء  
صريح، ولكن قال بعض أهل العلم، لا  
يجوز صيام الستة أيام من شوال قبل  
قضاء رمضان وحجتهم قول رسول الله



يكبرون مع الناس" - أخرجه البخاري (٩٧٤)، ومسلم (١١-٨٩٠) واللفظ لمسلم.

حاشا: أدب يوم العيدين

التجمل فيه:

عن عبد الله بن عمر قال: «أخذ عمر جبة من استبرق تباع في السوق، فآخذها، فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، أبتع هذه تجمل بها للعيد والوفود، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنما هذه لباس من لا خلاق له فلبث عمر ما شاء الله أن يلبث، ثم أرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبة ديباج، فاقبل بها عمر، فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال يا رسول الله: إنك قلت: إنما هذه لباس من لا خلاق له، وأرسلت إلي بهذه الجبة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تبيعها أو تصيب بها حاجتك» - أخرجه البخاري (٩٤٨).

- وهذا دليل على أن التجمل عندهم في هذه المواضع كان مشهوراً وروى ابن الأحمر في العيدين والجمعة بإسناده عن ابن عباس قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس في العيدين بردة حبرة».

وقال مالك: سمعت أهل العلم يستحبون الطيب والزينة في كل عيد والإمام آحق بذلك لأنه المنظور إليه. المغني (٢٣٣/٢).

الأكل يوم الفطر قبل الخروج:  
- عن أنس قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات».

وقال مرجأ بن رجاء: حدثني عبيد الله، قال حدثني أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ياكلهن وتراً» - أخرجه البخاري (٩٥٣).

أداء الصلاة في المصلى:

- عن أبي سعيد الخدري قال: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فإن كان يريد أن يقطع

بعثاً قطعة أو يأمر بشيء أمر به، ثم انصرف» - أخرجه البخاري (٩٥٦) ومسلم (٨٨٩).

قال الشافعي رحمه الله:

بلغنا «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج في العيدين إلى المصلى بالمدينة» وكذلك من كان بعده وعامة أهل البلدان إلا أهل مكة، فإنه لم يبلغنا أن أحداً من السلف صلى بهم عيداً إلا في مسجدهم. وأحسب ذلك - والله أعلم - لأنه المسجد الحرام خير بقاع الدنيا، فلم يحبوا أن يكون لهم صلاة إلا فيه ما أمكنهم. الأم (٣٨٩/١).

قال مالك: لا يصلي في العيدين في موضعين ولا يصلون في مسجدهم، ولكن يخرجون كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب: قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى المصلى ثم استن بذلك أهل الأمصار. المدونة (٢٤٨/١).

وفي الشرح الممتع (١٥٧/٥): وتسن في الصحراء: أي يسن إقامتها في الصحراء التي خارج البلد. وينبغي أن تكون قريبة لئلا يشق على الناس.

والدليل: فعل النبي صلى الله عليه وسلم، وخلفائه الراشدين، فإنهم كانوا يصلونها في الصحراء ولولا أن هذا أمر مقصود لم يكلفوا أنفسهم ولا الناس أن يخرجوا خارج البلد.

صلاة العيدين بغير أذان ولا إقامة:  
عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله قال: «لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى» - أخرجه البخاري (٩٦٠).

مخالفة الطريق:

- عن جابر قال: «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق» - أخرجه البخاري (٩٨٦).

- عن أبي هريرة: «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج إلى العيد فرجع في غير الطريق الذي أخذ فيه» - صحيح ابن ماجه (١٣٠١) وصحيح الترمذي (٥٤١) وابن خزيمة (١٤٦٨) والارواء (١٠٥/٣، ١٠٤).

تقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال.

والحمد لله رب العالمين.

الشيخ



في هذا الثلث الباقي، وهو ما يعني أن وقت العبادة الخاصة لا يصل إلى عامين في حياة استمرت ستين سنة أو يزيد. ولذلك من الله سبحانه وتعالى على هذه الأمة بأزمان فاضلة عوضاً عن قصر أعمارها. ومن هذه الأزمان الفاضلة ليلة القدر.

#### فضل ليلة القدر:

سميت ليلة القدر من القدر وهو الشرف. ومن التقدير لأنه تفضل فيها أقدار العباد من أمور الدنيا: كالرزق، والأجل، والحوادث. وغير ذلك من مقادير السنة إلى ليلة القدر من العام القابل، وتنزل من اللوح المحفوظ إلى ضخف الكتبة من الملائكة. لقوله تعالى: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۚ قُرْآنًا مُبِينًا ۚ مِمَّا بَقَرُوا كُلَّ بَرٍّ ۖ أَفْهِمَ ۖ (سورة الدخان، ٣-٤).** وتسمى ليلة القدر لأن لُقيا نكته حل فيها.

والعبادة فيها تفضل عبادة تزيد على ثلاثة وثمانين سنة: لقوله تعالى: "ليلة القدر خير من ألف شهر". وهي ليلة السلام. إذ يبارك الله -تعالى- فيها الأرض بنزول الملائكة: فيعم الرحمة: ويشعر فيها المؤمن بالطمأنينة والسلام. لقوله تعالى: (سلام هي حتى مطلع الفجر). وأنزل الله في فضلها سورة كاملة في القرآن الكريم مما يدل على عظيم قدرها وشرافها.

وتقيام ليلة القدر قدراً عظيماً. لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة رضي الله عنه المتفق عليه: "من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه". وهذا لا يحصل في قيام ليلة سوى ليلة القدر.

ويذهب الروافض إلى أن ليلة القدر كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأنها قد رقت. والصحيح بلا شك أنها باقية. وما ورد في حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خرجت لأحبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فزفعت وعسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة". فالقصود رفع تعيينتها، ولو كان

فضلها قد رفع وانتهى لما قال فالتمسوها. وذكر القاضي عياض الإجماع على بقائها فيقول: "أجمع من يعتد به من العلماء المتقدمين والمتأخرين على أن ليلة القدر باقية دائمة إلى يوم القيامة..".

اختلاف العلماء في تحديد ليلة القدر، وقد اختلف العلماء في تحديد ليلة القدر على أقوال تعرض لأشهرها:

#### ليلة القدر ليلة في سنة كلها:

ذهب بعض الفقهاء كابن حنيفة وصاحبه أبي يوسف القاضي إلى أن ليلة القدر هي ليلة في العام قد تكون في رمضان. وقد تكون في غيره. وثبت ذلك في صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود حيث يقول من سنة نزلت ليلة القدر. أراد ذلك أن ليلة القدر في رمضان لقوله تعالى: "شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن". فالقرآن أنزل في شهر رمضان فتكون ليلة القدر في رمضان بلا ريب.

#### ليلة القدر ليلة في رمضان كله:

نقل ابن أبي شيبة في مصنفه أن هذا كان مذهب الحسن البصري، وحكاة القزالي في الوجيز وجهاً عند الشافعية.

ليلة القدر ليلة السابع عشر من شهر رمضان. سئل بعض الفقهاء على ذلك بقوله تعالى: "وعسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة". فالتمسوها في التاسع عشر من شهر رمضان.

ونقل عبد الرزاق في مصنفه عن عبد الله بن مسعود: تحروا ليلة القدر ليلة سبع عشرة. صحيحه بدر. وهذا أثر موقوف على عبد الله بن مسعود. وأورده أبو داود في سننه مرفوعاً عن عبد الله بن مسعود: "قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوها ليلة سبع عشرة من رمضان وليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكت".

#### ليلة القدر ليلة في العشر الأواخر من رمضان:

ذهب جمهور الفقهاء من المالكية والشافعية والحنابلة إلى أن ليلة القدر هي ليلة غير معينة في ليالي العشر الأواخر من رمضان ولكن اختلف جمهور الفقهاء في أرجى ليلة





من هذه الليالي العشر. على النحو التالي:

### ليلة القدر هي ليلة إحدى وعشرين.

يرى الشافعي أن أرقى ليلة من الليالي العشر هي ليلة إحدى وعشرين وذلك لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في الصحيحين: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "رايتني أسجد في ماء وطين من صبيحتها" فمطرت السماء تلك الليلة. وكان المسجد على عريش، فوكف المسجد، فبصرت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبهته أثر الماء والطين، من صبح إحدى وعشرين.

### ليلة القدر هي ليلة تسع وعشرين.

وذلك لحديث عبد الله بن أنيس أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم: أرسلني إليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر، قال: كم الليلة؟ قلت: اثنتان وعشرون. قال: هي الليلة. ثم رجع، فقال: أو القابلة. يريد ليلة ثلاث وعشرين.

### ليلة القدر هي ليلة ثلاث وعشرين.

كان هذا مذهب الشافعي القديم لحديث عبد الله بن أنيس الجهني قلت: يا رسول الله، إن لي بادية أكون فيها. وأنا أصلي فيها بحمد الله، فمررت بليلة أنزلها إلي هذا المسجد، فقال: أنزل ليلة ثلاث وعشرين. وما رواه أحمد في مسنده عن ابن عباس، أتيت، وأنا نائم في رمضان، فقيل لي: إن الليلة ليلة القدر، قال: فقامت، وأنا ناعس، فتعلقت ببعض أطناب فسطاط رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو يصلي. قال: فنظرت في تلك الليلة. فإذا هي ليلة ثلاث وعشرين.

ولكن هذا الأثر لا يعول عليه في تحديد ليلة القدر لأن الأحكام الفقهية لا تبني على الروى والمناجات.

### ليلة القدر هي ليلة أربع وعشرين.

لما أخرجه أحمد في مسنده عن عن بلال بن رباح رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ليلة القدر ليلة أربع وعشرين" ولكنه حديث ضعيف.

ولما أورده عبد الرزاق في مصنفه عن الحسن

البصري أنه قال: "نظرت الشمس عشرين سنة. فرأيتها تطلع صبيحة أربع وعشرين من رمضان ليس لها شعاع".

### ليلة القدر هي ليلة لخدي وعشرين.

### و ثلث والعشرين. أو خمس والعشرين.

وذلك لما يرويه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "التمسوها في العشر الأواخر من رمضان ليلة القدر في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى".

وقالوا أن التاسعة التي تبقى هي ليلة الحادي والعشرين. وأما السابعة التي تبقى فهي ليلة الثالث والعشرين. وأما الخامسة التي تبقى فهي ليلة الخامس والعشرين.

ولكن يرد على أصحاب هذا القول بأنه لو كان الشهر كاملاً فإن التاسعة التي تبقى تكون ليلة الثاني والعشرين، والسابعة ليلة الرابع والعشرين، والخامسة ليلة السادس والعشرين، فلا يصح الحساب على أساس أن الشهر ناقص دوماً وهذا غير متصور.

### ليلة القدر هي ليلة سبع والعشرين.

لما يرويه مسلم عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنه حلف لا يستثني أنها ليلة سبع وعشرين، فقال له ذر بن حبيش: بأي شيء تقول ذلك يا أبا المنذر؟ قال: بالعلامة. أو بالآية التي أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها".

ورغم أن الحديث لم يشير إلى ليلة السابع والعشرين، إلا أن العوام اغتروا بالاحتفال بليلة القدر، وختم القرآن والدعاء العريض هذه الليلة خاصة، وساهم بعض أئمة المساجد في ترسيخ هذا المفهوم عند الناس.

ورغم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رآها في منامه نسيها. فلا يتصور أنه لم يعلمها النبي صلى الله عليه وسلم وعلمها هؤلاء.

ليلة القدر ليلة غير معينة في السبع الأواخر من رمضان

يرى أصحاب هذا القول أن ليلة القدر يكون تحريها في السبع الأواخر من شهر رمضان لحديث ابن عمر رضي الله عنهما المتفق عليه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الأواخر. فمن كان متحريها فليتحريها في السبع الأواخر".

**ليلة القدر في الوتر مما يبقى من العشر الأواخر:**  
أخرج البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "التمسوها في العشر الأواخر من رمضان، ليلة القدر في تاسعة تبقى، في سابعة تبقى، في خامسة تبقى".

ويؤكد ذلك على خطأ احتساب الليالي الوتر لما مضى من الشهر لأن العبرة وفقا لهذا الحديث بما بقي لا بما مضى.

وبما أخرجه مسلم عن أبي سعيد الخدري أنه قال: "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: التمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة، فقال أبو نضرة، يا أبا سعيد إنكم أعلم بالعدد منا، فما التاسعة والسابعة والخامسة قال: إذا مضت واحدة وعشرون فالثاني تليها ثنتان وعشرين، وهي التاسعة فإذا مضت ثلاث وعشرون فالثاني تليها السابعة، فإذا مضى خمس وعشرون فالثاني تليها الخامسة".

والصحابي الذي يروي الحديث -بلا ريب- هو أعلم بالمقصود منه. ولذلك يوب ابن خزيمة بقوله: "باب ذكر الدليل على أن الأمر بطلب ليلة القدر في الوتر مما يبقى من العشر الأواخر لا في الوتر مما يمضي منها".

**ليلة القدر هي آخر ليلة في شهر رمضان:**  
لحديث معاوية بن أبي سفيان في صحيح ابن خزيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "التمسوا ليلة القدر في آخر ليلة".

وايضاً لحديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه في مسند أحمد أنه قال: يا رسول الله، أخبرنا عن ليلة القدر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هي في رمضان، التمسوها في العشر الأواخر، فإنها وتر، في إحدى وعشرين، أو ثلاث وعشرين.

خمس وعشرين، أو سبع وعشرين، أو تسع وعشرين، أو في آخر ليلة، فمن قامها إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

**القول الراجح في تعيين ليلة القدر:**  
اختلف العلماء في تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولاً -كما ذكر الحافظ ابن حجر في شرحه لصحيح البخاري-، والقول الراجح في ليلة القدر أنها غير معينة -خلافاً لما يظن كثير من الناس- والذين يجتهدون في ليلة معينة ظناً منهم أنها ليلة القدر، ويفترون فيما سواها من الليالي، كما أنها تنتقل من عام إلى عام فهي غير ثابتة. وفي ذلك يقول النووي في المجموع: ".... مذهب الشافعي أن أرجاها عنده ليلة إحدى وعشرين، وقال في القديم ليلة إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين فهما أرجى ليلاتها عنده، وبعدهما ليلة سبع وعشرين، هذا هو المشهور في المذهب أنها منحصرة في العشر الأواخر من رمضان، وقال إمامان جليلان من أصحابنا وهما المزني وصاحبه أبو بكر محمد بن إسحق بن خزيمة أنها منتقلة في ليالي العشر تنتقل في بعض السنين إلى ليلة وفي بعضها إلى غيرها؛ جمعا بين الأحاديث، وهذا هو الظاهر المختار لتعارض الأحاديث الصحيحة في ذلك، ولا طريق إلى الجمع بين الأحاديث إلا بانتقالها....".

فليلة القدر الراجح أنها في العشر الأواخر من رمضان؛ وهي ليست ثابتة. وإنما هي تنتقل من عام إلى آخر. فتكون عاماً ليلة إحدى وعشرين، وعاماً ليلة اثنين وعشرين، وعاماً ليلة أربع وعشرين، وعاماً ليلة خمس وعشرين وعاماً ليلة تسع وعشرين. وهكذا... وبذلك يمكن جمع الأحاديث الواردة بشأن ليلة القدر دون أدنى تعارض بينها. وينبغي أن ينتبه إلى أنها تكون في الأشواق كما أنها تكون في الأوتار. والله تعالى أعلم.

# مقدار زكاة الفطر وزناً

٢٠٧٣٠ كجم	←	أرز مصري
٢٠٧٣٠ كجم	←	قمح
١٠٧٦٠ كجم	←	دقيق
٢٠٣٤٠ كجم	←	شعير
٢٠٠٠٠ كجم	←	فاصولياء خضراء
٣٠٠٠٠ كجم	←	لوبيا
٢٠٤٧٠ غ	←	عدس أصفر
٢٠١٧٠ كجم	←	عدس أحمر
٢٠١٤٠ كجم	←	فول صحيح
٢٠٢٠٠ كجم	←	زبيب
٢٠٢٢٠ كجم	←	تمر



# الحمد لله الذي جعل يوم الجمعة يوم الجمعة الجمعة التي فيها أفاض الله علينا البركات وعلى النبي وآله وسلم

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

والحمد لله الذي جعل يوم الجمعة يوم الجمعة  
الجمعة التي فيها أفاض الله علينا  
البركات وعلى النبي وآله وسلم  
القارئ الكريم التحريخ والتحقيق،

الجمعة التي فيها أفاض الله علينا  
البركات وعلى النبي وآله وسلم

## الجمعة التي فيها أفاض الله علينا البركات وعلى النبي وآله وسلم

البخاري وحده أو على شرط مسلم وحده، وما أدى اجتهاده إلى تصحيحه وإن لم يكن على شرط واحد منهما.. اهـ.

٥) ولقد بين الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث»، ص (٢٤) حقيقة «المستدرک» على الصحيحين، للحاكم فقال: «في هذا الكتاب أنواع من الأحاديث فيه الصحيح المستدرک وهو قليل. وفيه صحيح قد خرجه البخاري ومسلم أو أحدهما. ثم يعلم به الحاكم. وفيه الحسن والضعيف والموضوع.. اهـ.

قلت: ولا تعجب من قول الحافظ ابن كثير عن «مستدرک الحاكم»، «فيه الموضوع.. اهـ.

فقد قال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٧٨٠٤/٦٠٨/٣)، «أبو عبد الله الحاكم النيسابوري يصحح في مستدرکه أحاديث ساقطة. ويكثر من ذلك، فما أدري هل خفيت عليه فما هو ممن يجهل ذلك، وإن علم فهذه خيانة عظيمة.. اهـ.

قلت: وقول الإمام الذهبي: «أبو عبد الله الحاكم النيسابوري يصحح في مستدرکه أحاديث ساقطة.. اهـ.

قول يحتم علينا التحقيق فيما صححه الحاكم في «مستدرکه.. وبالأستقراء نجد أن هذه الأحاديث تدور على أربعة أحكام صحح بها الحاكم الأحاديث،

ولا أسباب ذكر هذه القصة

١) وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الأصلية، يجعل من لا دراية له بالتحقيق يتوهم أن هذه القصة صحيحة.

٢) تحقيق الغاية من هذه السلسلة، تحذير الداعية من القصص الواهية، لتعم الفائدة.

أ) فالقارئ الكريم، يقف على درجة القصة.

ب) والداعية، يكون على حذر ويسلم له عمله على أسننه وحدها.

ج) وطالب هذا الفن، يجد نماذج من علم الحديث التطبيقي.

٣) من أجل هذا سنطبق من خلال تخريج وتحقيق هذه القصة نماذج من «علم الحديث التطبيقي».

٤) ونبين للقارئ الكريم، والداعية، وطالب العلم منهج الحاكم في «المستدرک»، وموقف أئمة الجرح والتعديل من هذا المنهج حتى يكونوا على بصيرة من التطبيق عند التحقيق.

فمنهج الحاكم في «المستدرک»، بينه الإمام ابن الصلاح في «علوم الحديث»، ص (٩٣).

قال، «واعتنى الحاكم أبو عبد الله الحافظ بالزيادة في عدد الحديث الصحيح، على ما في الصحيحين، وجمع ذلك في كتاب سماه «المستدرک» أودعه ما ليس في واحد من الصحيحين، مما رآه على شرط الشيخين قد أخرجنا عن رواته في كتابيهما، أو على شرط

الأول قال فيه: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

الثاني قال فيه: «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه».

الثالث قال فيه: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه».

الرابع قال فيه: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

قلت: وسنطبق ما قاله الإمام الذهبي على ما صححه الحاكم في «مستدركه» على سبيل المثال لا الحصر.

التطبيق الأول: حديث «النداء يوم القيامة بغض البصر حتى تمر فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم».

قال الحاكم في «المستدرك» (١٥٣/٣): «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

قلت: وهو موضوع بحثنا هذا.

التطبيق الثاني: حديث: «الكيس من دان نفسه.....».

قال الحاكم في «المستدرك» (٥٧/١): «هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه».

تعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص» فقال: «لا والله أبو بكر واد».

قلت: أبو بكر الذي روى له الحاكم هذا الحديث هو أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم القساني الشامي. وقد ينسب إلى جده قال الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٧٨٣٥/٢٩/٢١): «روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه» - فهو لم يكن من رجال البخاري ولا من رجال مسلم. ولذلك لم يذكره الامام ابن القيسراني في كتابه: «الجمع بين رجال الصحيحين» (٥٩٢/٢).

وأقره الجاهل ابن حجر في «التهذيب» (٣٣/١٢) ونقل أن ابن عدي قال: «لقاب على حديثه الغرائب» وأن الدارقطني قال: «متروك».

التطبيق الثالث: حديث: «نحن بنو عبد المطلب سادة أهل الجنة انا وعلي وجعفر وحمة والحسن والحسين والمهدي».

قال الحاكم في «المستدرك» (٢١١/٣): «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه».

تعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص» فقال: «ذا

موضوع».

قلت: وعلمته: عبد الله بن زياد اليمامي. قال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير» (٩٥/١/٣): «منكر الحديث».

اهـ. وقال الشيخ أحمد شاكر في «اختصار علوم الحديث» ص (٨٩): «قوله هذا يريد به الكذابين».

اهـ. وعبد الله بن زياد اليمامي ليس من رجال مسلم وذلك باستقراء من «اسمه عبد الله» في كتاب «رجال صحيح مسلم» للإمام ابن منجويه (٣٣٥/١ - ٤٠٠).

التطبيق الرابع: حديث «المائدة التي نزلت من السماء وأكل منها النبي محمد مع إلياس».

قال الحاكم في «المستدرك» (٦١٢/٢): «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

تعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص» فقال: «بل هو موضوع قبح الله من وضعه. وما كنت أحسب ولا أجوز أن الجهل يبلغ بالحاكم أن يصحح هذا الإسناد».

٦ من هذا البيان يتحتم تخريج وتحقيق هذه القصة لأن كثيراً من الوعاظ والقصاص بل بعض أصحاب الرسائل العلمية غرهم قول الحاكم في «المستدرك»: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

فيقول: «أخرجه الحاكم وصححه» يظن أنه قد أدى ما عليه. ولكن هيئات هيئات لما ذكرناه أنفاً. من قول الإمام الذهبي: «إن الحاكم يصحح في مستدركه أحاديث ساقطة».

اهـ. وطبقناه على درجات تصحيحه الأربعة في مستدركه. وأنه لا يسلم له التصحيح مطلقاً.

وهذا يقتضي تحقيق ما يصححه الحاكم في «مستدركه». وهذه القصة ستكون نموذجاً لعلم الحديث التطبيقي.

نما: لم:

روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا كان يوم القيامة نادى مناد من وراء الحجاب يا أهل الجمع غصوا أبصاركم عن فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم حتى تمر».

نما: الفرغ:

هذا الحديث الذي جاءت به قصة «مرور فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة».

أخرجه الإمام الحافظ أبو عبد الله الحاكم في «المستدرک» (١٥٣/٣) قال: أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن عتاب العبدی ببغداد. وأبو یکرین أبي دارم الحافظ بالكوفة. وأبو العباس محمد بن يعقوب. وأبو الحسن بن ماني بالكوفة. والحسن بن يعقوب العدل قالوا: حدثنا إبراهيم بن عبد الله العباسي. حدثنا العباس بن ولید بن یكار الضبي. حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي. عن بيان. عن الشعبي. عن أبي جحيفة. عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا كان يوم القيامة...» الحديث.

(١) هذا الحديث قال الحاكم بعد إخرجه: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». اهـ.

(٢) تعقبه الإمام الذهبي في «التلخيص» (١٥٣/٣) مستدرک قال: «لا والله بل موضوع والعباس قال الدارقطني كذاب». اهـ.

قلت: ولقد بين ذلك الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» ص (٤٤) فقال: الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوية هو الموضوع، وهذا ينطبق تمام الانطباق على حكم الذهبي على هذا الحديث كذلك.

(٣) قول الإمام الذهبي: «والعباس قال الدارقطني كذاب».

قلت: والعباس هو: العباس بن ولید بن یكار الضبي هو علة هذا الحديث ولذلك قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٤١٦٠/٢٨٢/٢) «العباس بن یكار الضبي، بصري قال الدارقطني: كذاب» ثم قال: «اتهم بحديثه عن خالد بن عبد الله. عن بيان، عن الشعبي عن أبي جحيفة عن علي مرفوعاً. ثم ذكر أحاديث وقال: هذه من أباطيله، ومصائبه قدمها بهذا الحديث...»

قلت: وأقره الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٢٩٩/٣) (٤٤٢٦/٧٥) ونقل عن أبي نعيم الأصبهاني قال: «يروي المتأكبر لا شيء».

(٤) وقال الإمام الحافظ الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (٤٢٤) «عباس بن یكار الضبي بصري كذاب». اهـ.

(٥) وقال الإمام الحافظ العقيلي في «الضعفاء

الكبير» (١٣٩٩/٣٦٣/٣) «العباس بن یكار بصري القالب على حديثه الوهم والتأخير...» اهـ.

(٦) وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٩٠/٢) «العباس بن الوليد بن یكار من أهل البصرة يروي عن خالد الواسطي وأهل البصرة العجائب، لا يجوز الاحتجاج به بحال ولا كتابة حديثه إلا على سبيل الاعتبار للخواص...» اهـ.

خامساً: طريق آخر وسرقه الحديث:

أخرجه الحاكم في «المستدرک» (١٦١/٣) عن عبد الحميد بن بحر، حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي عن بيان، عن الشعبي، عن أبي جحيفة عن علي بن أبي طالب مرفوعاً.

قلت: فيظن من لا دراية له بسرقه الحديث أن الراوي عبد الحميد بن بحر متابع للعباس بن ولید بن یكار الضبي البصري متبعة تامة: حيث رواه عن خالد بن عبد الله الواسطي به. وهذا الحديث يعرف بالعباس بن ولید بن یكار الضبي وهو المتهم بهذا الحديث سرقه منه عبد الحميد بن بحر، وهذا ما بينه الإمام الذهبي في «التلخيص» (١٥٣/٣) مستدرک. قال: «ثم أورد هذا الحديث الحاكم بعد ورقتين عن عبد الحميد بن بحر حدثنا خالد فذكره وزاد فتمر فاطمة وعليها ريطان خضروان، وعبد الحميد قال ابن حبان يسرق الحديث...» اهـ.

قلت: قال الإمام الحافظ ابن حجر في «المجروحين» (١٤٢/٢) «عبد الحميد بن بحر سكن البصرية كان يسرق الأحاديث لا يحل الاحتجاج به بحال...» اهـ.

فائدة: وهذا الحديث الذي جاء بقصة «النداء يوم القيامة بغض البصر حتى تمر فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم، من علامات وضعه مناقضته لما جاء به السنة الصحيحة مناقضة بينة حيث جاء في المتفق عليه عند البخاري ح (٦٥٧٧) ومسلم (٢٨٥٩) من حديث عائشة قالت: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً». قلت: يا رسول الله النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال صلى الله عليه وسلم: يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض... هذا ما وقفني الله إليه، وهو وحده من وراء القصد.



# درر البحار

## في بيان ضعف الأحاديث القصار

الطبراني في المعجم الأوسط، (٢٩٠/٥) ح (٤٧٧٣) قال: حدثنا عبد الرحمن بن خالد الدورقي، قال: حدثنا سعدان بن زكريا الدورقي، قال: حدثنا إسماعيل بن يحيى التميمي، عن ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً.

أس: الضعيف

قال الطبراني: لم يرو هذا الحديث عن الزهري إلا ابن أبي ذئب، تفرد به إسماعيل بن يحيى، اهـ.

قلت: فالحديث غريب وعلة إسماعيل بن يحيى. لذلك أوردته الإمام الهيثمي في المعجم، (٢٢٠/١٠). وقال: رواه الطبراني في الأوسط، وفيه إسماعيل بن يحيى التميمي، وهو كذاب، اهـ.

وهذه أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه: (١) قال الإمام ابن حبان في المجروحين، (١٢٦/١): «إسماعيل بن يحيى التميمي يروي عن ابن أبي ذئب كان ممن يروي الموضوعات عن الثقات، وما لا أصل له عن الأثبات لا يحل الرواية عنه ولا الاحتجاج به بحال»، اهـ.

(٢) قال الإمام الذهبي في الميزان، (٩٦٥/٢٥٣/١): «إسماعيل بن يحيى التميمي، قال صالح بن محمد جزرة، كان يضع الحديث». وقال الأزدي: «ركن من أركان الكذب لا تحل الرواية عنه». وقال الإمام ابن عدي: عامة ما يرويه يواطيل، اهـ.

وقال أبو علي النيسابوري الحافظ والدارقطني والحاكم: «كذاب»، اهـ.

ثم قال الإمام الذهبي في ختام أقوال الأئمة: «مجمع على تركه»، اهـ.

من تزين بعمل الاحرة وهو لا يبردها ولا يغلها لعن في السماوات والارض

الحديث لا يصح، أوردته الإمام السيوطي في «مخطوطة درر البحار في الأحاديث القصار»، (١/٦٥) مكتبة الحرم النبوي الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «طس عن أبي هريرة».

قلت: «طس، ترمز إلى المعجم الأوسط للطبراني».

وهذا تخريج بغير تحقيق فيتهم من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن الحديث صحيح، وهو كما سنبين أنه حديث موضوع. والموضوع، هو الكذب المختلق المصنوع. وهو شر الضعيف وأقبحه، ويحرم روايته في أي معنى كان سواء الأحكام، أو القصص أو الترغيب والترهيب وغيرها إلا مقروفاً ببيان وضعه.

تنبيه: فنبه على هذا المصطلح الموضوع، ودرجته وحكم روايته؛ لأنه قد اشتهر على ألسنة القصاص والوعاظ أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال والترغيب والترهيب، وهو لا يدري درجة الضعف ونوع الحديث الضعيف وحكم روايته. ولقد قال الحافظ ابن حجر في كتابه «تبيين العجب بما ورد في شهر رجب»، ص (٢٦): «ولا فرق في العمل بالحديث في الأحكام أو الفضائل إذ الكل شرع»، اهـ. وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق لهذا الحديث.

ولا تعجب

الحديث أخرجه الإمام الحافظ

129

شوال ١٤٤٤ هـ - العدد ٩٢٢ - السنة الثامنة والخمسون





أ - من الآثار: عن ابن عمر، أن امرأة حبلى صامت في رمضان فاستعطشت، فسئل عنها ابن عمر، فأمرها أن تفطر وتطعم كل يوم مسكيناً مداً، ثم لا يجزيها فإذا صحت قصته، (رواه البيهقي في السنن الكبرى).

ب - من العقول، قالوا، إذا وجب القضاء عند القطر للخوف على النفس، فعند عدمه أولى، أما الفدية لأنه فطر بسبب نفس عاجزة عن الصوم في أصل الخلقة، فأوجب الفدية كالشيخ الهرم.

القول الثالث، عليهما الفدية فقط، ولا قضاء عليهما؛

وهو قول ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير، ومن المعاصرين الألباني.

أدلة هذا القول؛

أولاً، من المنقول؛

أ - من القرآن الكريم؛

١ - قال تعالى: **وَقُلْ آلَيْتُمْ بِرَبِّكُمْ**... **فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ** (البقرة: ١٨٣-١٨٤).

وجه الدلالة: أن الآية محكمة وليست منسوخة، والمقصود بها وعلى الذين يطبقونه بمشقة شديدة بالغة، أو وعلى الذين لا يطبقونه كالشيخ الكبير فدية طعام مسكين. ومما يؤيد ذلك قراءة "يُطَوَّقُونَهُ" بتشديد الواو وفتحها أي وعلى الذين يقدرُونَ على الصوم مع الشدة والمشقة - وهم الشيخ والعجوز والحامل والمرضع - فدية طعام مسكين. ويؤيد ذلك؛

أ - عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن عزرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال، «رخص للشيخ الكبير، والعجوز الكبيرة في ذلك وهما يطيقان الصوم أن يفطرا إن شاءا. ويطعما كل يوم مسكيناً، ولا قضاء عليهما. ثم نسخ ذلك في هذه الآية: **فَمَنْ شَهِدَ مَكَاءَ شَيْءٍ**» (البقرة: ١٨٥)، وثبت للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة إذا كانا لا يطيقان الصوم، والحبلى والمرضع إذا خافتا أفطرتا. وأطعمتا كل يوم مسكيناً، (رواه ابن الجارود في المنتقى، والبيهقي في السنن الكبرى، وصححه الألباني).

ب - عن قتادة أن عكرمة حدثه، أن ابن عباس قال: «أثبتت للحبلى والمرضع، (رواه أبو داود، وصححه الألباني).

وتفسير ابن عباس رضي الله عنهما تعلق بسبب نزول الآية، والمقرّر في علوم الحديث أن تفسير الصحابي الذي له تعلق بسبب النزول له حكم الرفع، وعلى الرأي الأول القائل بأن الآية محكمة دخلت الحامل والمرضع في حكمها، وعلى القول بالنسخ احتملتها الآية فترجح أن حكمهما الإطعام لا القضاء.

ج - من العقول؛

١ - قالوا، إن من قواعد الإسلام الكلية الكبرى أن المشقة تجلب التيسير، ومن المشقة إلزام من تحمل وترضع سنوات عديدة قد تتجاوز العشرين سنوات بالقضاء، إذ أنها تحمل في الطفل الواحد تسعة أشهر، وترضعه قرابة السنتين، فيكون مجموع ذلك قرابة الثلاث سنوات للطفل الواحد، ولو أنجبت أربعة أطفال لتركت الصيام قرابة اثنتي عشرة سنة، مما يؤدي إلى مشقة شديدة في قضاء ثلاثمائة وستين يوماً، أي صيام سنة كاملة متواصلة، فييسر عنهما بالفدية دون القضاء.

٢ - قالوا، الغالب في المرأة المتزوجة أنها قد تكون حاملاً، أو مرضعاً، فلا تنقطع أبداً في حياتها عن أحد هذين الحالتين، فهي في كل أيام السنة إما مرضع وإما حامل، فمتى تقضي الصيام؟

٣ - قالوا، إن المنطق الفقهي لا يستقيم مع إيجاب القضاء عليها مع قيام سبب الرخصة. فهل يستقيم فقهاً أن يكون صيام شهر رمضان ليس واجباً على الحامل بسبب كونها حاملاً، وعلى المرضع بسبب كونها مرضعاً ثم يجب على الحامل القضاء وعلى المرضع القضاء؟ والسبب الذي من أجله رخص لها في الأداء قائم عند إلزامها بالقضاء؟

القول الرابع، ليس عليهما قضاء ولا فدية،

وهو قول ابن حزم.

أدلة هذا القول؛

أ - من المنقول "السنة النبوية": عن أنس بن مالك الكعبي رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَضَعَ عَنِ







المسافر شطر الصلاة، وعن المسافرين والحامل والمرضع الصوم أو الصيام، (رواه الترمذي، وقال الألباني: حسن صحيح).

وجه الدلالة: قالوا: إن الحديث دل على وضع الصوم عن الحامل والمرضع والمسافر، ولا يصح قياسهما على المسافر لأن المسافر إنما لزمه القضاء بتخص خارج عن الحديث وهو قوله تعالى: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» (البقرة: ١٨٤)، أما الحامل والمرضع فأين المأثم لهما؟

ب- من المعقول، قالوا: إن الأصل براءة الذمة ما لم يأت نص على انتغالها، وليس هناك ثمة تصوص تؤدي لانغالها.

القول الخامس: التفرقة بين الحامل والمرضع، فالحامل تقضي ولا فدية عليها، والمرضع تقضي وعليها الفدية، وهو قول مالك والليث.

أدلة هذا القول: من المعقول، قالوا: تجب الفدية على الموضع دون الحامل؛ لأن الموضع أفطرت لمعنى منفصل عنها: ففارقته المريض والمسافر، والحامل أفطرت لمعنى متصل بها فالحمل جزء منها، والولد إذا تضرر لحقها ضرره فأشبهت المريض.

الرأي الرابع: هو القول الأول القائل بوجوب القضاء فقط على الحامل والمرضع. وذلك لموافقته للكتاب والسنة، وسلامة أدلتهم عن المعارض ولأن أدلة غيرهم إما ضعيفة، أو لا تخلو من الاعتراضات المعتبرة، وهذا ما أفتى به علماء الأمة المعاصرون.

قال الشيخ ابن باز - رحمه الله - في "مجموع الفتاوى": «الحامل والمرضع حكمهما حكم المريض، إذا شق عليهما الصوم شرع لهما الفطر، وعليهما القضاء عند القدرة على ذلك، كالمريض، وذهب بعض أهل العلم إلى أنه يكفيهما الإطعام عن كل يوم؛ إطعام مسكين، وهو قول ضعيف مرجوح، والصواب أن عليهما القضاء كالمسافر والمريض؛ لقول الله عز وجل: «فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» (البقرة: ١٨٤)».

وقال أيضًا في "مجموع الفتاوى": «الصواب في

هذا أن على الحامل والمرضع القضاء وما يروى عن ابن عباس وابن عمر أن على الحامل والمرضع الإطعام هو قول مرجوح مخالف للأدلة الشرعية، والله سبحانه يقول: «وَمَنْ مِنْكُمْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ».

(البقرة: ١٨٥) .. والحامل والمرضع تلحقان بالمريض وليستا في حكم الشيخ الكبير العاجز بل هما في حكم المريض فتقضيان إذا استطاعتا ذلك ولو تأخر القضاء، اهـ.

وقال الشيخ ابن عثيمين في "الشرح الممتع": بعد أن ذكر اختلاف العلماء في حكم المسألة، واختار أن عليهما القضاء فقط، قال: «وهذا القول أرجح الأقوال عندي، لأن غاية ما يكون أنهما كالمريض والمسافر فيلزمهما القضاء فقط» اهـ.

وجاء في "فتاوى اللجنة الدائمة": «إن خافت الحامل على نفسها أو جنينها من صوم رمضان أفطرت وعليها القضاء فقط، شأنها في ذلك شأن المريض الذي لا يقوى على الصوم أو يخشى منه على نفسه مضرة، قال الله تعالى: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» (البقرة: ١٨٥)، وكذا الموضع إذا خافت على نفسها إن أرضعت ولدها في رمضان، أو خافت على ولدها إن صامت ولم ترضعه أفطرت وعليها القضاء فقط» اهـ.

وجاء في "فتاوى اللجنة الدائمة" أيضًا: «أما الحامل فيجب عليها الصوم حال حملها إلا إذا كانت تخشى من الصوم على نفسها أو جنينها فيرخص لها في الفطر وتقضي بعد أن تضع حملها وتظهر من النفاس... ولا يجزئها الإطعام عن الصيام، بل لا بد من الصيام ويكفيها عن الإطعام» اهـ.

#### الحكم في حالة تعذر القضاء

في حالة تعذر القضاء، كمن تتابع حملها وأرضاعها سنوات متتالية، فأفطرت سنوات كثيرة عديدة كالتى تفطر اثنتي عشرة سنة فيلزمها قضاء ثلاثمائة وستين يومًا أي عامًا كاملاً، فلها أن تطعم عن كل يوم مسكينًا، وليس عليها قضاء هذه الأيام.

والله تعالى أعلم.

صيام

# الأيام الستة من شوال

مختصر

مختصر

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

فإن شهر شوال يبدأ بيوم يوفى الصائمون لرمضان أجورهم في يوم الفطر وهو يوم الجوائز، وهو من الأشهر التي يستحب فيها القيام بعبادة عظيمة. ومن العمل الصالح الذي حث عليه الشرع بعد انقضاء شهر رمضان، صيام الست من شوال فمن صام رمضان، أي، أتم أيامه صياماً حتى طلع عليه هلال شوال، ثم أتبعه ستاً من شوال، أي، بعد عيد الفطر؛ لأنه معلوم أن العيد لا يجوز صومه لا في قضاء ولا كفارة ولا تطوع. فيبدأ الصوم من اليوم الثاني أو ما بعده إلى أن يتم صوم الأيام الستة يكون قد تحقق له أنه (أتبعه ستاً من شوال). وأحببت أن أقدم لإخواني بعض الأحكام

والفوائد المتعلقة بهذه الست.

ولا حكم صوم سبعة من شوال

اختلف الفقهاء في ذلك على قولين، الأول: أنه يستحب وهو مذهب جمهور الفقهاء- المالكية، والشافعية، والحنابلة ومتأخرو الحنفية- (انظر: شرح الخرشي على مختصر خليل ٢/٢٤٣، المجموع للنووي ٦/٣٧٨، المغني ٣/١٢، البحر الرائق ٢/٢٧٨).

والأصل في ذلك حديث أبي أيوب رضي الله تعالى عنه قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان، ثم أتبعه ستاً من شوال، كان كصيام الدهر، أخرجه مسلم». قال الترمذي، وقد استحب قوم صيام ستة أيام من شوال بهذا الحديث (سنن الترمذي ٣/١٣٢).

وما روى عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «صيام شهر رمضان بعشرة أشهر وستة أيام بعدهن بشهرين، فذلك تمام سنة». أخرجه أحمد وابن ماجه وغيرهما.

وجه الدلالة: أن الحسنة يعشر أمثالها فالشهر بعشرة أشهر، والأيام الست بستين يوماً، فتكون سنة كاملة. وهذا يدل على فضل صيام الست.

قال الشوكاني: وقد استدل بأحاديث الباب على استحباب صوم ستة أيام من شوال. (نيل الأوطار ٢٢٢/٤).

الثاني: يكره وهو قول في المذهب الحنفي وقال به الإمام مالك (انظر: يدائع الصنائع للكسائي ٧٨/٢، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٥١٧/١).

واحتجوا بما روي يحيى راوي الموطأ عن مالك يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر من رمضان إنه لم ير أحداً من أهل العلم والفقه يصومها، ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته وأن يلحق بـرمضان ما ليس منه أهل الجهالة والجفاء لورأوا في ذلك رخصة عند أهل العلم ورأوهم يعملون ذلك (انظر: موطأ مالك).

وقد اعتذر أصحاب مالك عن قوله ولم يقل به أكثرهم؛ فمن ذلك ما قاله ابن عبد البر، لم يبلغ مالكاً حديث أبي أيوب على أنه حديث مدني، والإحاطة بعلم الخاصة لا سبيل إليه، والذي كرهه مالك أمر قد بينه وأوضحه وذلك خشية أن يضاف إلى فرض رمضان، وأن يستبين ذلك إلى العامة، وكان رحمه الله - متحفظاً كثير الاحتياط للدين. وأما صيام الستة الأيام من شوال على طلب الفضل وعلى التأويل الذي جاء به ثوبان - رضي الله عنه - فإن مالكاً لا يكره ذلك إن شاء الله؛ لأن الصوم جنة وفضله معلوم لمن رد طعامه وشرايه وشهوته لله تعالى وهو عمل بر وخير، وقد قال الله عز وجل (واقلعوا الخبز) الحج ٧٧، ومالك لا يجهل شيئاً من

هذا، ولم يكره من ذلك إلا ما خافه على أهل الجهالة والجفاء إذا استمر ذلك وخشي أن يعدوه من فرائض الصيام مضافاً إلى رمضان، وما أظن مالكاً جهل الحديث والله أعلم؛ لأنه حديث مدني انفرد به عمر بن ثابت. (الاستذكار - لابن عبد البر ٣٨/٣).

وأما قول مالك، لم أر أحداً يصومها فليس بحجة في الكراهة؛ لأن السنة ثبتت في ذلك بلا معارض فكونه لم ير لا يضر. (انظر: المجموع للنووي ٣٧٩/٦).

الترجيح، لا شك أن ما ذهب إليه جمهور الفقهاء هو الراجح؛ لقوة أدلتهم، وما قاله مالك في الموطأ من أنه لم ير أحداً من أهل العلم والفقه يصومها، وما قاله من أن أهل الجهالة ربما ألحقوا بـرمضان ما ليس منه، وما قاله أبو حنيفة ومالك من كراهة صومها بدعوى أنه ربما ظن الناس وجوبها عليهم، هي أقوال في مقابلة النصوص فلا يلتفت إليها، وهي من الضعف وسهولة الرد بحيث لا تحتاج إلى وقفة أطول، ولعل هذا القول قد صار مهجوراً فلا أعلم أحد من أهل العلم الآن يقول به.

### ثانياً: حكم تنابع صيام الست؛

اختلف الفقهاء في هذه المسألة إلى أربعة أقوال،

الأول: الأفضل تتابعها وهو مذهب الشافعية وقول عند الحنفية ورواية عند الحنابلة (انظر: مغني المحتاج للشريني ٤٤٧/١، حاشية ابن عابدين ٤٣٥/٢، مطالب لأولي النهي للرحبياني ٢١٤/٢).

واحتجوا بحديث لا يصح عن أبي هريرة (من صام ستة أيام بعد الفطر متتابعة؛ فكانما صام الستة)، ويأن صيامها متتابعة فيه مبادرة إلى الخيرات والتي وردت به عموم الأدلة كقوله تعالى (فاستبقوا الخيرات) سورة البقرة ١٨٤.

الثاني: الأفضل تفريقها ولا يكره تتابعها وهو قول عند الحنفية (انظر: حاشية ابن عابدين ٤٣٥/٢)، قالوا: وتفريقها أي

صوم الستة أفضل لأنه أبعد عن الكراهة والتشبه بالنصارى في زيادة صيام أيام على صيامهم (انظر: مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر لشيخنا زاده ١/٣٧٦).

وأجيب عنه بأن الزيادة تحصل بالتتابع والتفريق.

الثالث، لا فرق بين التتابع والتفريق وهو رواية عند الحنابلة، وعللوا ذلك بأن الحديث ورد بها مطلقاً من غير تقييد فضيلتها لكونها تصير مع الشهر ستة وثلاثين يوماً والحسنة بعشر أمثالها فيكون ذلك كثلاثمائة وستين يوماً، وهي السنة كلها، فإذا وجد ذلك في كل سنة صار كصيام الدهر كله، وهذا المعنى يحصل مع التفريق (انظر: المغني لابن قدامة ٣/١٧٧).

الرابع، يكره تتابعها وهو مذهب المالكية وعللوا ذلك بمخافة أن يلحق الناس بمرضان ما ليس منه (انظر: شرح الخرشى على مختصر خليل ٢/٢٤٣).

الترجيح، لم يرد في الأدلة ما يرجح التتابع أو التفريق إلا أن عموم الأدلة يرجح جانب التتابع للبحث على المسارعة إلى فعل الخيرات.

#### ثالثاً: حكم صيام الست من

##### شوال من عليه قضاء من رمضان:

من المعلوم أن القضاء فريضة، فهي على الوجوب، أما صوم شوال فنافلة ما لم ينذر العبد فيصبح عليه فريضة بتذره، والقضاء مقدم على صوم النافلة، فإن استطاع العبد القضاء في شوال، ثم صام الستة بعدها فهو أفضل بلا خلاف بين أهل العلم وإنما الخلاف في اشتراط ذلك لصيام الست.

اختلف الفقهاء في ذلك على قولين:

الأول: جواز صيام الست من شوال لمن عليه قضاء من رمضان وهو مذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والشافعية وقول للمالكية والحنابلة. (انظر: بدائع الصنائع للكسائي ٢/٧٨، نهاية المحتاج للرملي ٢/٢٠٨، حاشية

الدسوقي على الشرح الكبير ١/٥١٨، الكافي لابن قدامة ١/٣٥٩).

واستدلوا بعموم الأدلة على جواز التطوع بالصوم قبل القضاء ومنها قوله تعالى: (فعدة من أيام أخر) فالأية دالة على القضاء على التراخي، ومن ذلك حديث عائشة رضي الله عنها تقول: كان يكون علي الصوم من رمضان فما أستطيع أن أقضي إلا في شعبان. قال يحيى الشغل من النبي صلى الله عليه وسلم. رواه البخاري. ووجه الدلالة: تأخير عائشة لقضاء ما عليها من رمضان إلى شعبان ويبعد أن تترك صوم الست من شوال وغيرها من صيام التواهل طوال السنة.

وأجيب عنه: بأنه لو كان ذلك واجباً شرعاً لما مكّنها الرسول صلى الله عليه وسلم من تركه والاستطاعة هنا استطاعة شرعية: وذلك مراعاة للرسول صلى الله عليه وسلم، وحسن عشرته، وليست استطاعة بدنية. (انظر: الشرح الممتع للعثيمين ٦/١٤٦).

الثاني: عدم جواز صيام الست من الشوال قبل قضاء ما عليه من رمضان وهو مذهب الحنابلة (انظر: الإنصاف للمرداوي ٣/٣٤٤)؛ واستدلوا بحديث أبي أيوب السابق ووجه الدلالة تعليق الأجر على صوم رمضان ومن بقي عليه قضاء شيء منه فإنه لا يصح أن يقال إنه صام رمضان. وأجيب بأن صوم رمضان معلق بالذمة فإذا صام ستاً من شوال ثم قضى ما عليه من رمضان بعد ذلك فقد برئت ذمته.

الترجيح، ما ذهب إليه جمهور الفقهاء من جواز صيام الست من شوال قبل قضاء ما عليه من رمضان لقوة أدلتهم.

#### رابعاً: حكم من أفسد صام

##### ست من شوال لغير عذر:

من المعلوم أن الفقهاء قد أجمعوا على أن من صام تطوعاً ثم فسد صومه لعذر ليس عليه قضاء ذلك اليوم. واختلف الفقهاء إذا أفسده لغير عذر على قولين:





الأول: يجب عليه القضاء وهو ما ذهب إليه الحنفية والمالكية. (انظر: العناية شرح الهداية للبائرتي ٣/٣٢٨، الذخيرة للقرافي ٢/٥٢٨)؛ واحتجوا لذلك بقوله تعالى (٢٠) **تَمَرُكُمْ** سورة محمد ٣٣.

وجه الدلالة لزوم الإتمام بعد الشروع ولزوم القضاء بعد الإفساد إنما يثبت ضرورة صون المؤدى عن البطلان فلا يظهر في غير الصون فلا يظهر في حق اشتراط كمال الأداء في الحال ولإكمال القضاء في المال. (انظر: تبيين الحقائق للزيلعي).

قال ابن بطال: ومن أفطر متعمداً بعد دخوله في الصوم فقد أبطل عمله. (انظر: شرح البخاري لابن بطال ٧/٤٦٥).

وأجيب بأن المراد بإبطال الأعمال في الآية أمرين إبطالها لها بالردة والرياء.

الثاني: لا يجب عليه القضاء وهو ما ذهب إليه الشافعية والحنابلة. (انظر: مغني المحتاج للشريني ١/٤٤٨، حاشية ابن عابدين ٢/٤٣٥، كشف القناع للبهوتي ٢/٣٤٣).

واحتجوا بحديث أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فدعا بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت يا رسول الله، أما إني كنت صائمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر. رواه أحمد وصححه الألباني في صحيح الجامع.

وجه الدلالة: أن النبي جعل للصائم حق الاختيار بين إتمام الصوم أو عدمه.

الترجيح: أرى رجحان القول الثاني؛ لأن حديث أم هانئ نص في المسألة.

### حاشية: صيام الستة في غير شوال

اختلف الفقهاء في ذلك على قولين:

الأول: عدم جواز ذلك وهو ظاهر مذهب الشافعية ومذهب الحنابلة؛ وصرح الشافعية والحنابلة، بأنه لا تحصل الفضيلة بصيام الستة في غير شوال. وتقوت بقواته، لظاهر الأخبار كحديث أبي أيوب فقيده حديث أبي أيوب الأنصاري. رضي الله عنه. صيام الست

فعينها في شهر شوال لما فيه من المبادرة للعبادة والاستباق إليها لقوله عز وجل فاستبقوا الخيرات وسارعوا إلى مغفرة من ربكم ولظاهر لفظ الحديث ومن ساعده الظاهر فهو أولى (انظر: أنوار البروق في أنواع الفروق للقرافي ٤/٢١٧).

الثاني: جواز ذلك وهو مذهب المالكية. واحتجوا أيضاً بحديث أبي أيوب ووجه الدلالة منه قوله (كان كصيام الدهر) فجعل الدهر كله محلاً للصيام من غير فصل، وإنما خص الستة بكونها من شوال لمجرد التخفيف التيسير (انظر: منح الجليل لعليش ١/١٢٢). الترجيح: أرى ترجيح القول الأول لقوة أدلتهم، وقد أفرد لهذه المسألة في عدد شوال من العام الماضي الدكتور محمد عبد العزيز بحثاً مستقلاً أبدع فيه فليراجع

### حاشية: صوم ست من شوال له فوائد عديدة، منها:

وإليك هذه الفوائد أسوقها إليك مختصرة من كلام الحافظ ابن رجب رحمه الله:

١- إن صيام ستة أيام من شوال يعد رمضان يستكمل بها أجر صيام الدهر كله.

٢- ومنها: إن صيام شوال وشعبان كصلاة السنن الرواتب قبل الصلاة المفروضة وبعدها، فيكمل بذلك ما حصل في الفرض من خلل ونقص، فإن الفرائض تجبر أو تكمل بالتوافل يوم القيامة.

٣- ومنها: إن معاودة الصيام بعد صيام رمضان علامة على قبول صوم رمضان، فإن الله إذا تقبل عمل عبد وفقه لعمل صالح بعده. كما أن من عمل حسنة ثم أتبعها بسيئة كان ذلك علامة رد الحسنه وعدم قبولها.

٤- إن الصائمين لرمضان يوفون أجورهم في يوم الفطر وهو يوم الجوائز فيكون معاودة الصيام بعد الفطر شكراً لهذه النعمة، فاما مقابلة نعمة التوفيق لصيام شهر رمضان بارتكاب المعاصي بعده، فهو من فعل من بدل نعمة الله كفراً.

نسأل الله التوفيق لما يحبه ويرضاه، والحمد لله رب العالمين.

# فضل ليالي العشر الأواخر من رمضان وليلة القدر

مكتبة دار القرآن العلمية

جعل سبحانه فيها ليلة القدر، وهذه الليلة قد خصها الله سبحانه وتعالى بخصائص منها:

١- أنه سبحانه أنزل فيها القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر: ١)، وقال تعالى: ﴿حَمْدٌ لِلَّهِ الْعَظِيمِ﴾ (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) (الدخان: ١-٣).

٢- وصفها بأنها خير من ألف شهر، ﴿بِهِ لَقَدْ حَرَّمَ مِنَ الْغَيْبِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (القدر: ٣).

٣- وصفها بأنها مباركة، قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾.

٤- أنها تنزل فيها الملائكة والروح، ﴿نَزَلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ فِي كُلِّ آتٍ﴾ (القدر: ٤)، قال ابن كثير في تفسيره: أي يكثر تنزل الملائكة في هذه الليلة لكثرة بركاتها، والملائكة ينزلون مع تنزل البركة والرحمة، كما ينزلون عند تلاوة القرآن، ويحيطون بحلق الذكر، ويضعون أجتحتهم لطالب العلم يصدق تعظيماً له، وأما الروح فالمراد منه هنا جبريل عليه السلام، فيكون من عطف الخاص على العام. (ابن كثير تفسير سورة القدر).

٥- وصفها بأنها سلام، أي سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يعمل فيها أذى، كما قال مجاهد، أو تقضى فيها الأمور وتقدر الأجل والأرزاق كما قال قتادة، أو تسلم فيها الملائكة على أهل المساجد حتى يطلع الفجر، كما قاله الشعبي. (تفسير ابن كثير بصرف).

٦- وصفها بأنها يفرق فيها كل أمر حكيم، أي يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الأرزاق والأجل، وما يكون فيها من كل أمر محكم لا يبدل ولا يغير، وذلك

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى اله وصحبه ومن اهتدي بهديه إلى يوم الدين، وبعد:

فإن الله تعالى فضل بحكمته بعض الأزمنة على بعض، وجعل منها مواسم للتجارة الربحية معه سبحانه، فكما فضل شهر رمضان على بقية الشهور، فقد جعل العشر الأخير منه أفضل لياليه، وأيامها أكمل أيامه، وخصها عن بقية أيام الشهر ولياليه بخصائص ومزايا.

ومن أظهر هذه الخصائص وأهمها:

أولاً، اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم فيها فوق ما كان يجتهد في غيرها في العبادة، كما روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: «وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الأواخر ما لا يجتهد في غيره».

يتمثل ذلك في إحياء الليل كله، والجهد، وشد المنز، وإيقاظ الأهل لشهود هذا الخير وعدم الحرمان منه، ورد ذلك في الحديث المتفق عليه من رواية أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيا الليل، وأيقظ أهله، وجد، وشد المنز، وهذا لفظ مسلم».

فأنت ترى أيها المسلم أيها الصائم مبالغته صلوات الله وسلامه عليه في الاجتهاد، حتى إنه كان يشد منزله، كناية عن اعتزال النساء، أو كناية عن الاجتهاد، وهذا من الأسوة الحسنة، صلوات الله وسلامه عليه، يدل على مبادرته واغتنامه الأوقات الفاضلة واجتهاده في طاعة ربه.

ثانياً، ومن خصائص هذه العشر ومزاياها أن

سؤال ١٤٤٤ هـ - العدد ٦٢٢ - السنة الثانية والخمسون

مما سبق علم الله تعالى به وكتابتته له. ولكن يظهر للملائكة ما سيكون فيها ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم. (ابن كثير، تفسير سورة الدخان).

٧- أن من قامها إيماناً واحتساباً غفر الله له ما تقدم من ذنبه. كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه. ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه.» (متفق عليه).

وبعد، ففي هذا ترغيب للمسلم وحث له على قيام ليلة القدر، وابتغاء وجه الله بذلك، والافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في التماسها وتحريرها، فقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه اعتكف العشر الأول ثم الأوسط ثم الأخير، وفي ذلك كله يلتبس ليلة القدر حتى أكد صلى الله عليه وسلم أنها في العشر الأخير، وهي في أواخر العشر أكد: لحديث عائشة رضي الله عنها، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تحرروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر» (رواه البخاري).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «لكن الوتر يكون باعتبار الماضي، فتطلب ليلة إحدى وعشرين. وليلة ثلاث وعشرين. وليلة خمس وعشرين. وليلة سبع وعشرين. وليلة تسع وعشرين. ويكون باعتبار ما بقي كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لتاسعة تبقى، لسابعة تبقى، لخامسة تبقى، لثالثة تبقى». فعلى هذا إذا كان الشهر ثلاثين يكون ذلك ليالي الأشفعاء. وتكون الاثنتان والعشرون تاسعة تبقى. وليلة أربع وعشرين سابعة تبقى. مجموع الفتاوى. (٢٥/٢٨٤، ٢٨٥)).

وارجأها السبع الأواخر. كما جاء في حديث ابن عمر: إن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا ثيلته القدر في المنام في السبع الأواخر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أرى رؤياكم قد توأمت في السبع الأواخر. فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر». (متفق عليه).

وفي حديث مسلم: «التمسوها في العشر الأواخر. فإن ضعف أحدهم أو عجز فلا يغلبن على السبع الأواخر».

وقد اختلف العلماء في تعيينها اي ليلة من ليالي العشر، بناء على اختلاف الأدلة فيها. ورجح بعض العلماء أنها تستقل وليست في ليلة معينة كل عام.

قال النووي رحمه الله: «وهذا هو الظاهر المختار لتعارض الأحاديث الصحيحة في ذلك، ولا طريق إلى الجمع بين الأحاديث إلا بانتقالها.. (المجموع)». وذكر أنه رجحه المزني وابن خزيمة. وكذلك رجحه الحافظ ابن حجر في فتح الباري.. ولعل الحكمة في إخفاء هذه الليلة هي أن يجتهد العباد في طلبها. ويجدوا في العبادة، كما أخفيت ساعة الجمعة وغيرها.

هينبغي للمؤمن أن يجتهد في أيام العشر ولياليها طلباً ليلة القدر. اقتداءً بنبيينا صلى الله عليه وسلم. وأن يجد في الدعاء والتضرع إلى الله. ومما ورد من الدعاء في تلك الليلة ما روت عائشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله. أريت إن وافقت ليلة القدر ما أقول؟ قال: قل: «اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني». (رواه أحمد والترمذي وابن ماجه. واللفظ للترمذي. وقال: حسن صحيح).

ثالثاً: اختصاص الاعتكاف فيها بزيادة الفضل على ما سواها من أيام السنة.

والاعتكاف: لزوم المسجد لطاعة الله تعالى، ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف هذه العشر كما صحت بذلك الأحاديث. وكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه. كما جاء في الصحيحين من حديث عائشة.

ويسن للمعتكف الاشتغال بالطاعات، من قراءة قرآن، وذكر، وتسبيح، وصلاة، ونحوها. ويحرم عليه الجماع ومقدماته؛ لقوله تعالى: «ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد» (البقرة: 187).

ولا يخرج من المسجد إلا لحاجة لا بد منها. ولا يمكن فعلها في المسجد: لقول عائشة رضي الله عنها: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدني إلي رأسه فأرجله. وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان.. (متفق عليه، واللفظ لـمسلم).

وللمعتكف أن يجلس مع اهله أو غيرهم ممن يأتس  
به ويتحدث إليه في مباح قليلا من وقته.  
جعلنا الله من المسابقين إلى الخيرات المتتابعين  
عن المنكرات والزلات. وغفر لنا ولوالدينا ولجميع  
المسلمين.

وصلی اللہ وسلم وبارک علی نبینا محمد والہ  
وصحبہ أجمعین۔

# ملحق العدد ١٤٤٤ هـ - السنة الثانية والخمسون علم التفسير

في الشهود على الرجعة والفراق والوصية في قوله: «وأشهدوا ذوي عقلي منكم» (الطلاق: ٢). وقوله: «شهدوا بآذانكم» (المائدة: ١٠٦).

وقد اطلق الشهادة في البيوع وغيرها في قوله: «وأشهدوا إذا بئعتم» (البقرة: ٢٨٢). وقوله: «وأشهدوا بآذانكم» (النساء: ١٠٦).

٦: فيحمل المطلق على المقيد وذلك بأن تكون عدالة الشهود مشترطة في جميع الأحوال وكذلك ما اشترط في كفارة القتل من الرقبة المؤمنة في قوله تعالى: «وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً» (سورة بقره: ١٧٧) واطلاقها في كفارة الظهار في قوله تعالى: «وَمَنْ ظَهَرَ فِرْثًا» (النساء: ٣٥).

٧: (المجادلة: ٣).

وفي كفارة اليمين في قوله تعالى: «وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ» (النساء: ١٠٦).

فيحمل المطلق على المقيد في وصف الرقبة بأن تكون مؤمنة.

ثم يكمل التعريف فيقول: وإن كان له أصل غيرد يرد اليه لم يكن رده إلى احدهما باولي

في قوله: «وأشهدوا ذوي عقلي منكم» (الطلاق: ٢). وقوله: «شهدوا بآذانكم» (المائدة: ١٠٦).

وقد اطلق الشهادة في البيوع وغيرها في قوله: «وأشهدوا إذا بئعتم» (البقرة: ٢٨٢). وقوله: «وأشهدوا بآذانكم» (النساء: ١٠٦).

٦: فيحمل المطلق على المقيد وذلك بأن تكون عدالة الشهود مشترطة في جميع الأحوال وكذلك ما اشترط في كفارة القتل من الرقبة المؤمنة في قوله تعالى: «وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً» (سورة بقره: ١٧٧) واطلاقها في كفارة الظهار في قوله تعالى: «وَمَنْ ظَهَرَ فِرْثًا» (النساء: ٣٥).

٧: (المجادلة: ٣).

وفي كفارة اليمين في قوله تعالى: «وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ» (النساء: ١٠٦).

فيحمل المطلق على المقيد في وصف الرقبة بأن تكون مؤمنة.

ثم يكمل التعريف فيقول: وإن كان له أصل غيرد يرد اليه لم يكن رده إلى احدهما باولي

شوال ١٤٤٤ هـ - العدد ٦٢٢ - السنة الثانية والخمسون



من الآخر.

وذلك مثل تقييد الصوم بالتتابع في كفارة القتل في قوله تعالى: «مَنْ لَمْ يَجِدْ فَسِيَاءٌ» (النساء: ٩٢). وفي كفارة الظهار في قوله تعالى: «مَنْ لَمْ يَجِدْ فَسِيَاءٌ» (النساء: ٩٢). وفي كفارة التمتع في قوله تعالى: «مَنْ لَمْ يَجِدْ فَسِيَاءٌ» (النساء: ٩٢). وفي كفارة البقرة: (البقرة: ١٩٦). وأطلق كفارة اليمين:

... (المائدة: ٨٩). وكذلك أطلق في قضاء رمضان: «مَنْ كَانَتْ مِنْهُ رَمِيَّةٌ أَوْ غُلٌّ سَمَرٌ مِدَّةً» (البقرة: ١٨٤). فيبقى المطلق على إطلاقه من جواز مفرقا ومتتابعاً. لأنه لا يمكن حمله عليهما معاً لتنافي القيدين وهما التفريق والتتابع. ولا على أحدهما لعدم وجود مرجع يرجع الحمل على أحدهما. (ينظر: الاتفاقان في علوم القرآن - للسيوطي، ج ٢، ص ٦٠، ٦١).

#### الفرق بين العام والمطلق:

الفرق بين العام والمطلق هو أن العام يدل على شمول كل فرد من أفراد، وأما المطلق فيدل على فرد شائع أو أفراد شائعة لا على جميع الأفراد. فالعام يتناول دفعة واحدة كل ما يصدق عليه من الأفراد. والمطلق لا يتناول دفعة واحدة إلا فرداً شائعاً من الأفراد. وهذا هو المراد بقول الأصوليين: عموم العام شمولي، وعموم المطلق بدلي. (علم أصول الفقه - لعبد الوهاب خلاص، ص ١٨٢).

ونضرب مثلاً لتوضيح هذا الكلام. فلفظ الإنسان مثلاً في قوله تعالى: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ» (العصر: ٢). لفظ عام يتناول جميع أفراد الإنسان. فهذا عموم شمولي. ولفظ البقرة في قوله تعالى: «إِنَّ آفَةَ يَأْتِيكُمْ أَنْ تَذْخُرَ نَفَرَةً» (البقرة: ٦٧)، لفظ مطلق يصدق على كل البقرة وهو عموم بدلي بمعنى أي بقرة من كل البقر.

#### المجمل والمبين:

المجمل، ما لم تتضح دلالاته، وهو واقع في القرآن وقد يقع التبيين متصلاً، نحو: «من الفجر» بعد قوله: «فَلْيَكُفَّ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» (البقرة: ١٨٧). (الاتقان في علوم القرآن - للسيوطي، ج ٢،

ص ٣٧). فقوله تعالى: «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ» مجمل، وبينه قوله تعالى: «من الفجر» في نفس الآية. وقد ورد في ذلك أحاديث متفق عليها توضح هذا الإيصال، وهنا التبيين وهو ما رواه سهل بن سعد رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية، وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود، قال: كان الرجل يأخذ خيطاً أبيض وخيطاً أسود، فيأكل حتى يستبينهما. حتى أنزل الله عز وجل: «من الفجر» فبين ذلك. (رواية مسلم في صحيحه برقم ١٠٩١/٣٤).

وفي رواية أخرى عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية، وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود. قال: فكان الرجل إذا أراد الصوم ربط أحدهم في رجليه الخيط الأسود والخيط الأبيض فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له رؤيتهما. فأنزل الله بعد ذلك: «من الفجر» فعلموا إنما يعني بذلك الليل والنهار. (متفق عليه رواه البخاري برقم ١٩١٧، ورواه مسلم برقم ١٠٩١/٣٥).

وكذلك ما رواه عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: لما نزلت: «حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ»، عمدت إلى عقال أسود وإلى عقال أبيض فجعلتها تحت وسادتي، فجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي، فغدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال: إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار. (رواه البخاري في صحيحه برقم ١٩١٦). ورواه مسلم في صحيحه برقم (١٠٩٠).

وفي رواية مسلم: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن وسادتك لعريض إنما هو سواد الليل وبياض النهار». (رواه مسلم في صحيحه برقم (١٠٩٠)).

وفي رواية للبخاري في كتاب التفسير من صحيحه عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود، أهما الخيطان؟ قال: «إنك لعريض القفا إن أصبحت الخيطين، ثم قال: لا، بل هو سواد الليل وبياض النهار». (رواه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير برقم (٤٥١٠)).

وقال النووي في شرحه لهذا الحديث في شرح صحيح مسلم: قوله صلى الله عليه وسلم: «إن وسادك لعريض». قال القاضي: معناه إن جعلت تحت وسادك الخيطين الذين أَرَدَهما الله تعالى وهما الليل والنهار فوسادك يعلوهما ويغطيها وحينئذ يكون عريضاً. وهو معنى الرواية الأخرى في صحيح البخاري «إنك لعريض القفا» لأن من يكون هذا وساده يكون عظيم قفاه من نسبته بقدره وهو معنى الرواية الأخرى إنك لضخم. وأنكر القاضي قول من قال إنه كناية عن الغباوة أو عن السمن: لكثرة أكله إلى بيان الخيطين. وقال بعضهم المراد بالوساد التوم أي إن نومك كثير. وقيل: أراد به الليل أي من لم يكن النهار عنده إلا إذا بان له القفا لأن طال ليله وكثر نومه. والصواب: ما اختاره القاضي. والله أعلم. (صحيح مسلم بشرح النووي، ج ٧، ص ٢٠٢).

وهكذا رجح النووي رأي القاضي في شرح هذه الجملة (إنك لعريض القفا) من قول الرسول صلى الله عليه وسلم أنه لا يراد به ذم ولا قدح. وإنما أراد الرسول صلى الله عليه وسلم الليل والنهار.

ونقل ابن حجر العسقلاني أيضاً في فتح الباري رأي القرطبي فقال: وجزم الزمخشري بالتأويل الثاني فقال: إنما عرض النبي صلى الله عليه وسلم قفا عدي؛ لأنه غفل عن البيان، وعرض القفا مما يستدل به على قلة الفطنة. وأنشد في ذلك شعراً، وقد أنكر ذلك كثير منهم القرطبي فقال: حملة بعض الناس على الذم له على ذلك الفهم، وكأنهم فهموا أنه نسبته إلى الجهل والجفاء وعدم الفقه، وعضدوا ذلك بقوله: «إنك عريض القفا» وليس الأمر على ما قالوه لأن من حمل اللفظ على حقيقته اللسانية التي هي الأصل إن لم يتبين له دليل التجوز لم يستحق ذماً ولا ينسب إلى جهل. وإنما عني والله أعلم أن وسادك كان يغطي الخيطين اللذين أراد الله فهو إذا عريض واسع. ولهذا قال في إثر ذلك: إنما ذلك سواد الليل وبياض النهار. وكأنه قال: فكيف يدخلان

تحت وسادتك؟ وقوله: «إنك لعريض القفا» أي إن الوساد الذي يغطي الليل والنهار لا يرفد عليه إلا قفا عريضاً للمناسبة. (فتح الباري يشرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، كتاب الصوم، باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ لِحُكْمِكَ عِزًّا﴾ ج ٤، ص ١٥٩).

ورد أيضاً ابن كثير على هذه الشبهة في تفسيره فقال: ومعنى قوله: «إن وسادك إذا لعريض» أي: إن كان يسع لوضع الخيط الأسود والخيط الأبيض المرادين من هذه الآية تحتها. فإنهما بياض النهار وسواد الليل، فيقتضي أن يكون بعرض المشرق والمغرب، وجاء في بعض الألفاظ: «إنك لعريض القفا» ففسره بعضهم بالبلادة، وهو ضعيف، بل يرجع إلى هذا، لأنه إذا كان وساده عريضاً فقفاه أيضاً عريض، والله أعلم. (تفسير ابن كثير، تحقيق واختصار أحمد شاكر، ج ١، ص ٢٠٥).

ثم يذكر السيوطي النوع الثاني من أنواع تبين المجل وهو المنفصل في آية أخرى نحو: «إِنَّ عَلَيْنَا لَلْأَغْلَىٰ لَهٗ مِنْ حَذِّكَمْ يُجْزَىٰ» (البقرة: ٢٣٠)، بعد قوله: «الَّذِينَ كَفَرُوا» (البقرة: ٢٢٩). فإنها بينت أن المراد به الطلاق الذي تملك الرجعة بعده. أي أن آية «الَّذِينَ كَفَرُوا» هي الجملة وقد بينتها الآية التي بعدها كما ذكر.

وكذلك قوله تعالى: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَنْصَارُ» (الأنعام: ١٠٣)، بينه قوله تعالى: «وَهُوَ وَهَّابٌ مُّزِينٌ» (البقرة: ٢٢٩). فإنها بينت أن المراد به الطلاق الذي تملك الرجعة بعده. أي أن آية «الَّذِينَ كَفَرُوا» هي الجملة وقد بينتها الآية التي بعدها كما ذكر.

وكذلك قوله تعالى: «فَصَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ» (البقرة: ٣٧)، بينه قوله تعالى: «وَهُوَ وَهَّابٌ مُّزِينٌ» (البقرة: ٢٢٩). فإنها بينت أن المراد به الطلاق الذي تملك الرجعة بعده. أي أن آية «الَّذِينَ كَفَرُوا» هي الجملة وقد بينتها الآية التي بعدها كما ذكر.

ونكتفي بهذا القدر، والصلاة والسلام على رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.







وأخذ بالأسباب الجاذبية، وقطع للأسباب الدافعة، فالاحتقان النفسي والقلق، والتوتر والفرق، وتقلب الظنون السلبية على الظنون الإيجابية، كلها عوامل مزاحمة لراحة البال، إن لم تكن طاردة لها بالكلية، ومربط الفرس في ذلكم كله هو القلب، لأن القلب إذا كان سليماً يقظاً استسقى راحة البال بمجاذيح الصفاء، وسلامة الصدر، فإذا كان تصفير التلوث البيني أمراً منشوذاً عند الناس، فإن تصفير التلوث القلبي كذلك، فالأول للحفاظ على البيئة، والاخر للحفاظ على البال؛ حيث إن راحة البال لا يذوقها امرؤ ذو غيره لينال المدح دونه، ولا امرؤ خفض شأن غيره ليعلو شأنه، ولا امرؤ أظفأ نور غيره ليسطع نوره، ولا امرؤ أسكت غيره ليكون الحديث له وحده، ولا امرؤ صعد على أكتاف الآخرين؛ ليكطف الثمرة له دونهم، ولن يذوق راحة البال من لم يتصالح مع نفسه، ومع الناس، ويصفر صراعاته معهم، وكذلك لن يذوق راحة البال؛ من لم يكن كما هو بلا تكلف، ومن لبس لبوساً ليس لبوسه، ومن مشى مشية ليست مشيته.

فعلى المرء المسلم أن يعيد تقييم نفسه، وينظر في كل ما يعنيه، ويتسلل لوإذا من كل ما يلحق الضرر بروحه وجسده، فلا راحة بال لحاسد، ولا راحة بال لنمام، ولا راحة بال لقلب ملئ بالضغائن، وإنما يمنح الله راحة البال لمن كان مخموم القلب، أقدر من هو مخموم القلب؛ إنه التقي النقي، لا إثم فيه ولا غل ولا بغي ولا حسد، كما صح بذلكم الخبر عن الصادق المصدوق، صلوات الله وسلامه عليه.

إن راحة البال لنعمة كبرى، ومنحة جلى، لا ينالها كل أحد، فهي لا تشتري بالمال، ولا تفتقد بالفقر؛ لأنها إحساس قلبي، وشعور عاطفي لا تستجلبه زخارف الدنيا، بالغة ما بلغت من المال والجاه، وفي الوقت نفسه لا يعيقه فقر ولا عوز بالفقرين ما بلغا من المسغبة والاملاق، فقد ينال راحة البال فقير يبيت على حصير، ويفتقد لها غني يتكى على الأرائك، ويفترش الحرير، فذلكم الشعور العاطفي عباد الله هو راحة البال التي لا تتحقق إلا بجسر مشيد،

ينشئه المرء فوق بحر الأثرة والفل والحسد؛ ليعبر به من دنياه إلى آخره، عزيز النفس، سليم القلب، متشرح الصدق، تراه قد أوى إلى فراشه حين يرخي الليل سدوله، فيغمض عينيه ويغطف في نوم عميق، لا يعيقه تفكير، ولا يتغصن نومه أرق.

وإن من أخصر الطرق لاستجلاب راحة البال؛ إدراك المرء أن الحياة مهما طالت فهي قصيرة، وأنها مختصرة في ثلاث آيات قصيرات، من قول الله - جل شأنه - عن الإنسان: ( **سَلْطَنَةٌ مُّنتَهَى** )

**أَيُّهَا بَرَّةُ** ) ثم **لَهُمْ أَجَلٌ** ) (عبس: ١٩-٢١)، نعم عباد الله، ثم تكن الحياة بحاجة إلى وصف أكثر من هذا، ولا أوجز منه؛ ليدرك المرء، أن الأمور بيد الله، فما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، وأن ما كان له فسيأتيه وإن أبى الناس أجمعون، وأن ما لم يكن له فلن يأتيه ولو ملك كنوز قارون، وأن ما مضى فات فلن يرجع إليه، وأن المستقبل غيب لا يعلمه إلا الله، وأنه ليس له إلا ساعته التي هو فيها، ولهذا استدل أهل المعرفة على راحة بال المرء بثلاث؛ بخسن التوكل فيما لم ينل، وخسن الرضا فيما قد نال، وخسن الصبر على ما قد فات.

إن المرء يمثل هذا الفهم واستصحابه في كل أن، سيتبدل راحة باله، ويتزمل بسكينة قلبه وصفاء عيشه، ولا أجل أن يؤمن المرء نفسه ديمومة راحة البال، فعليه استصحاب أمور أربعة، أولها؛ أنه لا نجاة له من الموت، بل هو ملاقيه وإن فر منه؛ لأن الموت يرقبه من أمامه لا من خلفه: ( **قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تُمْرُّونَ مِنْهُ** ) **وَإِنَّهُ ثَلَاثُكُمْ** ) (الجمعة: ٨)، وليس تخضر في نفسه قول علي - رضي الله تعالى عنه - "أي يومي من الموت أفقر؟ يوم لم يقدر، أو يوم قدر، يوم لم يقدر فلا أحذر، ومن المقدور لا يتجو الأحذر".

وثانيها؛ أن لا راحة دائمة في الدنيا، وأن الأيام قلب، إن سرت نفساً ضاحكة ساءت نفساً باكية، وثالثها؛ أن لا سلامة من الناس على الدوام، وأنه مهما كان تحرره منهم وعزلته فالسلامة منهم أعز من الكبريت الأحمر، وقديماً قيل:



وإن من الخطأ البين ظن كثير من الناس أن راحة البال لا تتحقق إلا بالعزلة دون الخلطة، وفي الدعة دون الكد، ففي الحديث الحسن: "المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم". ورابع الأمور عباد الله، أنه لا راحة بال لمن لا رضا له، فإن الرضا بالله وبقضائه وقدره أس أساس لراحة البال، قال عبد الله بن مسعود -رضي الله تعالى عنه-: "إن الله يقسطه وعدله جعل الروح والفرح في اليقين والرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط"، وري مكحول أن ابن عمر -رضي الله تعالى عنهما- كان يقول: "إن الرجل ليستخير الله فيختار له فيتسخط على ربه ولا يلبث أن ينتظر في العاقبة فإذا هو خير له"، وسئل الحسن البصري: "من أين أتى هذا الخلق؟ قال: من قلة الرضا عن الله. قيل له: ومن أين أتى قلة الرضا عن الله؟ قال: من قلة المعرفة بالله".

وجماع ذلكم كله -عباد الله- ما ذكره من أوتي جوامع الكلم، وأفصح من نطق بالضاد، -صلوات الله وسلامه عليه- بقوله: "ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد رسولا" (رواه مسلم).

عباد الله: اعلموا أن جماع راحة البال في أربعة: في البدن، بعدم إرهاقه بكثرة العمل، وعدم إكسائه بالدعة وقلة العمل، وفي النفس بقلة المعاصي والذنوب، وفي القلب بقلة الاكتراث بهموم الدنيا، وفي اللسان بحفظه مما يسفل به، وزمه عن مزالق القول وفحشه، ثم اجتهدوا -يا رعاكم الله- بالتماس راحة البال في طاعة الله وذكره، التمسوها في قلب سليم وخلق حسن، وكف الأذى عن الناس، وكففة دمع مكلوم، ومسح رأس يتيم، التمسوها في الصدق والأمانة، والتواضع والرضا، التمسوها في تجاهل السفهاء، ومجادلة الحمقى، والتغافل، فهو تسعة أعشار راحة البال، إن لم يكن هو راحة البال كلها.

من لم تكن هذه مظان راحة البال عنده فعليه ألا يتعنى؛ لأنه كالذي يطلب الرأي بالماء المالح، أو

كالذي يستسمن ذا ورم، وينفخ في غير ذي ضرر. ثم إن التقرب إلى الله بالنوافل، من أعظم أسباب راحة البال؛ لأن كثرة النوافل مدعاة لمحبة الله، ومن أحبه الله أصلح بآله وأراحه؛ ففي الحديث القدسي قول الله جل شأنه: "وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذته" (رواه البخاري)، وإن من النوافل التي تذب إليها في ديننا الحنيف صيام يوم عاشوراء؛ فهو شعيرة من شعائر الدين القيم، وقد قال عنه المصطفى -صلى الله عليه وسلم-: "أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله" (رواه مسلم).

هذا وصلوا -رحمكم الله- وسلموا على البشير النذير، والسراج المنير، محمد بن عبد الله، صاحب الحوض والشفاة، فقد أمركم الله بأمر بدأ فيه بنفسه، وثنى بملائكته المسبحة بقدسه، وأبّه بكم -أيها المؤمنون-، فقال جل وعلا: (كِتَابُ الْيَوْمِ بُشْرًا لِلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ عَيْدِكِمْ وَرَسُولُكَ مُحَمَّدٌ، صاحب الوجه الأنور، والجبين الأزهر، وارض اللهم عن خلفائه الأربعة: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن سائر صحابة نبيك محمد -صلى الله عليه وسلم-، وعن التابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وعنا معهم بعقوك وجودك وكرمك، يا أرحم الراحمين).

اللهم أعز الإسلام والمسلمين، اللهم انصر دينك وكتابك، وسنة نبيك وعبادك المؤمنين، اللهم فرج هم المهمومين من المسلمين، ونفس كرب المكروبين، واقض الدين عن المدينين، واشف مرضانا ومرضى المسلمين، برحمتك يا أرحم الراحمين.

(رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الْأَنْبِيَاءِ حَسَةً وَفِي الْأَمْثَلِ حَسَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) (البقرة: ٢٠١).

عباد الله: اذكروا الله العظيم الجليل يذكركم، واشكروه على آلائه يزيدكم، ولذكر الله أكبر، والله يعلم ما تصنعون.

# جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبيه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط، عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شؤون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.



# مفاجأة



## سعر الكرتونة

١٠٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٢٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

## هدايا قيمة



يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513